



X. 17

17

٢١٦ ا
افاضة الأنوار على أصول المنار، تأليف علاء الدين
الحصكفي، محمد بن علي - ١٠٨٨ هـ. كتبه عبدالكريم
ابن علي الحنفي ١١٢٠ هـ.

٦٠١٦
نسخة حسنة، خطها نسخ معتاد، يليها نسب النبي
صلعم " وفوائد. طبع.

بروكلمان ١٩٦: ٢، الذيل ٢٦٤: ٢ نشرة دار الكتب
المصرية ٦٤: ١

١- أصول الفقه الاسلامي أ- المؤلف ب- النسخ
ج- تاريخ النسخ د- شرح المنار.

١٦٤١
١٤١٥/٢/٢١

وثقتُ بخالقِ فبلغتُ قصدي وقد وجهتُ حاجاتي اليه
 جعلتُ وسيلتي خيراً لبري يا وافضلهم واعلاهم نبية
 محمد من رقي سبعا طساقا علي متن البراق بلا ثبته
 انت بوحدتي ولزوم بيتي فدام الانس لي وغا السرور
 وادبني الزمان فلا ابالي هجت ولا انزار ولا انزور
 ولست بسايل مادمت حيا اسار الجند ام ركب الاير
 الخير جميعه في السكوني ^{عسر} وفي ملازمة البيوت
 فاذا اتى ذا وذاك فاقتنع باقل قوتي
 تنزود من الدنيا فانك لا تدري ^{عسر} تموت بليلا ام تعيش الى الفج
 وكم من صبح مات من غير علة وكم من سقيم عاش حيناً من الدهر
 كاني باخواني علي حضرة قبرى يهيلوا علي التراب وادهم تحرى
 فبقاؤها الباكي علي بعسرة تشغلك الايام عني وعن ذكرى
 اذ كنت لم تزرع وعانيت حاصدا ندمت علي التبذير في زمن البذر
 اذ كنت لم تقم وعانيت قاريا ندمت علي التعليم في زمن الصغر
 وصلي الهدي علي النبي محمد واله نبي الهدى هو لي شافع دخر

مكتبة جامعة الملك سعود قسم المخطوطات

١٦٠	١٦١	١٦٢	١٦٣	١٦٤	١٦٥	١٦٦	١٦٧	١٦٨	١٦٩	١٧٠	١٧١	١٧٢	١٧٣	١٧٤	١٧٥	١٧٦	١٧٧	١٧٨	١٧٩	١٨٠	١٨١	١٨٢	١٨٣	١٨٤	١٨٥	١٨٦	١٨٧	١٨٨	١٨٩	١٩٠	١٩١	١٩٢	١٩٣	١٩٤	١٩٥	١٩٦	١٩٧	١٩٨	١٩٩	٢٠٠	٢٠١	٢٠٢	٢٠٣	٢٠٤	٢٠٥	٢٠٦	٢٠٧	٢٠٨	٢٠٩	٢١٠	٢١١	٢١٢	٢١٣	٢١٤	٢١٥	٢١٦	٢١٧	٢١٨	٢١٩	٢٢٠	٢٢١	٢٢٢	٢٢٣	٢٢٤	٢٢٥	٢٢٦	٢٢٧	٢٢٨	٢٢٩	٢٣٠	٢٣١	٢٣٢	٢٣٣	٢٣٤	٢٣٥	٢٣٦	٢٣٧	٢٣٨	٢٣٩	٢٤٠	٢٤١	٢٤٢	٢٤٣	٢٤٤	٢٤٥	٢٤٦	٢٤٧	٢٤٨	٢٤٩	٢٥٠	٢٥١	٢٥٢	٢٥٣	٢٥٤	٢٥٥	٢٥٦	٢٥٧	٢٥٨	٢٥٩	٢٦٠	٢٦١	٢٦٢	٢٦٣	٢٦٤	٢٦٥	٢٦٦	٢٦٧	٢٦٨	٢٦٩	٢٧٠	٢٧١	٢٧٢	٢٧٣	٢٧٤	٢٧٥	٢٧٦	٢٧٧	٢٧٨	٢٧٩	٢٨٠	٢٨١	٢٨٢	٢٨٣	٢٨٤	٢٨٥	٢٨٦	٢٨٧	٢٨٨	٢٨٩	٢٩٠	٢٩١	٢٩٢	٢٩٣	٢٩٤	٢٩٥	٢٩٦	٢٩٧	٢٩٨	٢٩٩	٣٠٠	٣٠١	٣٠٢	٣٠٣	٣٠٤	٣٠٥	٣٠٦	٣٠٧	٣٠٨	٣٠٩	٣١٠	٣١١	٣١٢	٣١٣	٣١٤	٣١٥	٣١٦	٣١٧	٣١٨	٣١٩	٣٢٠	٣٢١	٣٢٢	٣٢٣	٣٢٤	٣٢٥	٣٢٦	٣٢٧	٣٢٨	٣٢٩	٣٣٠	٣٣١	٣٣٢	٣٣٣	٣٣٤	٣٣٥	٣٣٦	٣٣٧	٣٣٨	٣٣٩	٣٤٠	٣٤١	٣٤٢	٣٤٣	٣٤٤	٣٤٥	٣٤٦	٣٤٧	٣٤٨	٣٤٩	٣٥٠	٣٥١	٣٥٢	٣٥٣	٣٥٤	٣٥٥	٣٥٦	٣٥٧	٣٥٨	٣٥٩	٣٦٠	٣٦١	٣٦٢	٣٦٣	٣٦٤	٣٦٥	٣٦٦	٣٦٧	٣٦٨	٣٦٩	٣٧٠	٣٧١	٣٧٢	٣٧٣	٣٧٤	٣٧٥	٣٧٦	٣٧٧	٣٧٨	٣٧٩	٣٨٠	٣٨١	٣٨٢	٣٨٣	٣٨٤	٣٨٥	٣٨٦	٣٨٧	٣٨٨	٣٨٩	٣٩٠	٣٩١	٣٩٢	٣٩٣	٣٩٤	٣٩٥	٣٩٦	٣٩٧	٣٩٨	٣٩٩	٤٠٠	٤٠١	٤٠٢	٤٠٣	٤٠٤	٤٠٥	٤٠٦	٤٠٧	٤٠٨	٤٠٩	٤١٠	٤١١	٤١٢	٤١٣	٤١٤	٤١٥	٤١٦	٤١٧	٤١٨	٤١٩	٤٢٠	٤٢١	٤٢٢	٤٢٣	٤٢٤	٤٢٥	٤٢٦	٤٢٧	٤٢٨	٤٢٩	٤٣٠	٤٣١	٤٣٢	٤٣٣	٤٣٤	٤٣٥	٤٣٦	٤٣٧	٤٣٨	٤٣٩	٤٤٠	٤٤١	٤٤٢	٤٤٣	٤٤٤	٤٤٥	٤٤٦	٤٤٧	٤٤٨	٤٤٩	٤٥٠	٤٥١	٤٥٢	٤٥٣	٤٥٤	٤٥٥	٤٥٦	٤٥٧	٤٥٨	٤٥٩	٤٦٠	٤٦١	٤٦٢	٤٦٣	٤٦٤	٤٦٥	٤٦٦	٤٦٧	٤٦٨	٤٦٩	٤٧٠	٤٧١	٤٧٢	٤٧٣	٤٧٤	٤٧٥	٤٧٦	٤٧٧	٤٧٨	٤٧٩	٤٨٠	٤٨١	٤٨٢	٤٨٣	٤٨٤	٤٨٥	٤٨٦	٤٨٧	٤٨٨	٤٨٩	٤٩٠	٤٩١	٤٩٢	٤٩٣	٤٩٤	٤٩٥	٤٩٦	٤٩٧	٤٩٨	٤٩٩	٥٠٠	٥٠١	٥٠٢	٥٠٣	٥٠٤	٥٠٥	٥٠٦	٥٠٧	٥٠٨	٥٠٩	٥١٠	٥١١	٥١٢	٥١٣	٥١٤	٥١٥	٥١٦	٥١٧	٥١٨	٥١٩	٥٢٠	٥٢١	٥٢٢	٥٢٣	٥٢٤	٥٢٥	٥٢٦	٥٢٧	٥٢٨	٥٢٩	٥٣٠	٥٣١	٥٣٢	٥٣٣	٥٣٤	٥٣٥	٥٣٦	٥٣٧	٥٣٨	٥٣٩	٥٤٠	٥٤١	٥٤٢	٥٤٣	٥٤٤	٥٤٥	٥٤٦	٥٤٧	٥٤٨	٥٤٩	٥٥٠	٥٥١	٥٥٢	٥٥٣	٥٥٤	٥٥٥	٥٥٦	٥٥٧	٥٥٨	٥٥٩	٥٦٠	٥٦١	٥٦٢	٥٦٣	٥٦٤	٥٦٥	٥٦٦	٥٦٧	٥٦٨	٥٦٩	٥٧٠	٥٧١	٥٧٢	٥٧٣	٥٧٤	٥٧٥	٥٧٦	٥٧٧	٥٧٨	٥٧٩	٥٨٠	٥٨١	٥٨٢	٥٨٣	٥٨٤	٥٨٥	٥٨٦	٥٨٧	٥٨٨	٥٨٩	٥٩٠	٥٩١	٥٩٢	٥٩٣	٥٩٤	٥٩٥	٥٩٦	٥٩٧	٥٩٨	٥٩٩	٦٠٠	٦٠١	٦٠٢	٦٠٣	٦٠٤	٦٠٥	٦٠٦	٦٠٧	٦٠٨	٦٠٩	٦١٠	٦١١	٦١٢	٦١٣	٦١٤	٦١٥	٦١٦	٦١٧	٦١٨	٦١٩	٦٢٠	٦٢١	٦٢٢	٦٢٣	٦٢٤	٦٢٥	٦٢٦	٦٢٧	٦٢٨	٦٢٩	٦٣٠	٦٣١	٦٣٢	٦٣٣	٦٣٤	٦٣٥	٦٣٦	٦٣٧	٦٣٨	٦٣٩	٦٤٠	٦٤١	٦٤٢	٦٤٣	٦٤٤	٦٤٥	٦٤٦	٦٤٧	٦٤٨	٦٤٩	٦٥٠	٦٥١	٦٥٢	٦٥٣	٦٥٤	٦٥٥	٦٥٦	٦٥٧	٦٥٨	٦٥٩	٦٦٠	٦٦١	٦٦٢	٦٦٣	٦٦٤	٦٦٥	٦٦٦	٦٦٧	٦٦٨	٦٦٩	٦٧٠	٦٧١	٦٧٢	٦٧٣	٦٧٤	٦٧٥	٦٧٦	٦٧٧	٦٧٨	٦٧٩	٦٨٠	٦٨١	٦٨٢	٦٨٣	٦٨٤	٦٨٥	٦٨٦	٦٨٧	٦٨٨	٦٨٩	٦٩٠	٦٩١	٦٩٢	٦٩٣	٦٩٤	٦٩٥	٦٩٦	٦٩٧	٦٩٨	٦٩٩	٧٠٠	٧٠١	٧٠٢	٧٠٣	٧٠٤	٧٠٥	٧٠٦	٧٠٧	٧٠٨	٧٠٩	٧١٠	٧١١	٧١٢	٧١٣	٧١٤	٧١٥	٧١٦	٧١٧	٧١٨	٧١٩	٧٢٠	٧٢١	٧٢٢	٧٢٣	٧٢٤	٧٢٥	٧٢٦	٧٢٧	٧٢٨	٧٢٩	٧٣٠	٧٣١	٧٣٢	٧٣٣	٧٣٤	٧٣٥	٧٣٦	٧٣٧	٧٣٨	٧٣٩	٧٤٠	٧٤١	٧٤٢	٧٤٣	٧٤٤	٧٤٥	٧٤٦	٧٤٧	٧٤٨	٧٤٩	٧٥٠	٧٥١	٧٥٢	٧٥٣	٧٥٤	٧٥٥	٧٥٦	٧٥٧	٧٥٨	٧٥٩	٧٦٠	٧٦١	٧٦٢	٧٦٣	٧٦٤	٧٦٥	٧٦٦	٧٦٧	٧٦٨	٧٦٩	٧٧٠	٧٧١	٧٧٢	٧٧٣	٧٧٤	٧٧٥	٧٧٦	٧٧٧	٧٧٨	٧٧٩	٧٨٠	٧٨١	٧٨٢	٧٨٣	٧٨٤	٧٨٥	٧٨٦	٧٨٧	٧٨٨	٧٨٩	٧٩٠	٧٩١	٧٩٢	٧٩٣	٧٩٤	٧٩٥	٧٩٦	٧٩٧	٧٩٨	٧٩٩	٨٠٠	٨٠١	٨٠٢	٨٠٣	٨٠٤	٨٠٥	٨٠٦	٨٠٧	٨٠٨	٨٠٩	٨١٠	٨١١	٨١٢	٨١٣	٨١٤	٨١٥	٨١٦	٨١٧	٨١٨	٨١٩	٨٢٠	٨٢١	٨٢٢	٨٢٣	٨٢٤	٨٢٥	٨٢٦	٨٢٧	٨٢٨	٨٢٩	٨٣٠	٨٣١	٨٣٢	٨٣٣	٨٣٤	٨٣٥	٨٣٦	٨٣٧	٨٣٨	٨٣٩	٨٤٠	٨٤١	٨٤٢	٨٤٣	٨٤٤	٨٤٥	٨٤٦	٨٤٧	٨٤٨	٨٤٩	٨٥٠	٨٥١	٨٥٢	٨٥٣	٨٥٤	٨٥٥	٨٥٦	٨٥٧	٨٥٨	٨٥٩	٨٦٠	٨٦١	٨٦٢	٨٦٣	٨٦٤	٨٦٥	٨٦٦	٨٦٧	٨٦٨	٨٦٩	٨٧٠	٨٧١	٨٧٢	٨٧٣	٨٧٤	٨٧٥	٨٧٦	٨٧٧	٨٧٨	٨٧٩	٨٨٠	٨٨١	٨٨٢	٨٨٣	٨٨٤	٨٨٥	٨٨٦	٨٨٧	٨٨٨	٨٨٩	٨٩٠	٨٩١	٨٩٢	٨٩٣	٨٩٤	٨٩٥	٨٩٦	٨٩٧	٨٩٨	٨٩٩	٩٠٠	٩٠١	٩٠٢	٩٠٣	٩٠٤	٩٠٥	٩٠٦	٩٠٧	٩٠٨	٩٠٩	٩١٠	٩١١	٩١٢	٩١٣	٩١٤	٩١٥	٩١٦	٩١٧	٩١٨	٩١٩	٩٢٠	٩٢١	٩٢٢	٩٢٣	٩٢٤	٩٢٥	٩٢٦	٩٢٧	٩٢٨	٩٢٩	٩٣٠	٩٣١	٩٣٢	٩٣٣	٩٣٤	٩٣٥	٩٣٦	٩٣٧	٩٣٨	٩٣٩	٩٤٠	٩٤١	٩٤٢	٩٤٣	٩٤٤	٩٤٥	٩٤٦	٩٤٧	٩٤٨	٩٤٩	٩٥٠	٩٥١	٩٥٢	٩٥٣	٩٥٤	٩٥٥	٩٥٦	٩٥٧	٩٥٨	٩٥٩	٩٦٠	٩٦١	٩٦٢	٩٦٣	٩٦٤	٩٦٥	٩٦٦	٩٦٧	٩٦٨	٩٦٩	٩٧٠	٩٧١	٩٧٢	٩٧٣	٩٧٤	٩٧٥	٩٧٦	٩٧٧	٩٧٨	٩٧٩	٩٨٠	٩٨١	٩٨٢	٩٨٣	٩٨٤	٩٨٥	٩٨٦	٩٨٧	٩٨٨	٩٨٩	٩٩٠	٩٩١	٩٩٢	٩٩٣	٩٩٤	٩٩٥	٩٩٦	٩٩٧	٩٩٨	٩٩٩	١٠٠٠	١٠٠١	١٠٠٢	١٠٠٣	١٠٠٤	١٠٠٥	١٠٠٦	١٠٠٧	١٠٠٨	١٠٠٩	١٠١٠	١٠١١	١٠١٢	١٠١٣	١٠١٤	١٠١٥	١٠١٦	١٠١٧	١٠١٨	١٠١٩	١٠٢٠	١٠٢١	١٠٢٢	١٠٢٣	١٠٢٤	١٠٢٥	١٠٢٦	١٠٢٧	١٠٢٨	١٠٢٩	١٠٣٠	١٠٣١	١٠٣٢	١٠٣٣	١٠٣٤	١٠٣٥	١٠٣٦	١٠٣٧	١٠٣٨	١٠٣٩	١٠٤٠	١٠٤١	١٠٤٢	١٠٤٣	١٠٤٤	١٠٤٥	١٠٤٦	١٠٤٧	١٠٤٨	١٠٤٩	١٠٥٠	١٠٥١	١٠٥٢	١٠٥٣	١٠٥٤	١٠٥٥	١٠٥٦	١٠٥٧	١٠٥٨	١٠٥٩	١٠٦٠	١٠٦١	١٠٦٢	١٠٦٣	١٠٦٤	١٠٦٥	١٠٦٦	١٠٦٧	١٠٦٨	١٠٦٩	١٠٧٠	١٠٧١	١٠٧٢	١٠٧٣	١٠٧٤	١٠٧٥	١٠٧٦	١٠٧٧	١٠٧٨	١٠٧٩	١٠٨٠	١٠٨١	١٠٨٢	١٠٨٣	١٠٨٤	١٠٨٥	١٠٨٦	١٠٨٧	١٠٨٨	١٠٨٩	١٠٩٠	١٠٩١	١٠٩٢	١٠٩٣	١٠٩٤	١٠٩٥	١٠٩٦	١٠٩٧	١٠٩٨	١٠٩٩	١١٠٠	١١٠١	١١٠٢	١١٠٣	١١٠٤	١١٠٥	١١٠٦	١١٠٧	١١٠٨	١١٠٩	١١١٠	١١١١	١١١٢	١١١٣	١١١٤	١١١٥	١١١٦	١١١٧	١١١٨	١١١٩	١١٢٠	١١٢١	١١٢٢	١١٢٣	١١٢٤	١١٢٥	١١٢٦	١١٢٧	١١٢٨	١١٢٩	١١٣٠	١١٣١	١١٣٢	١١٣٣	١١٣٤	١١٣٥	١١٣٦	١١٣٧	١١٣٨	١١٣٩	١١٤٠	١١٤١	١١٤٢	١١٤٣	١١٤٤	١١٤٥	١١٤٦	١١٤٧	١١٤٨	١١٤٩	١١٥٠	١١٥١	١١٥٢	١١٥٣	١١٥٤	١١٥٥	١١٥٦	١١٥٧	١١٥٨	١١٥٩	١١٦٠	١١٦١	١١٦٢	١١٦٣	١١٦٤	١١٦٥	١١٦٦	١١٦٧	١١٦٨	١١٦٩	١١٧٠	١١٧١	١١٧٢	١١٧٣	١١٧٤	١١٧٥	١١٧٦	١١٧٧	١١٧٨	١١٧٩	١١٨٠	١١٨١	١١٨٢	١١٨٣	١١٨٤	١١٨٥	١١٨٦	١١٨٧	١١٨٨	١١٨٩	١١٩٠	١١٩١	١١٩٢	١١٩٣	١١٩٤	١١٩٥	١١٩٦	١١٩٧	١١٩٨	١١٩٩	١٢٠٠	١٢٠١	١٢٠٢	١٢٠٣	١٢٠٤	١٢٠٥	١٢٠٦	١٢٠٧	١٢٠٨	١٢٠٩	١٢١٠	١٢١١	١٢١٢	١٢١٣	١٢١٤	١٢١٥	١٢١٦	١٢١٧	١٢
-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	----

حکایت فضل ربیہ الوری
عبدہ عبد اللہ
الحق

محمد بن فضل الله الفقيه
ابن أبي
الشيخ

منه العبد
عبد الله

حكمة العبد
الاسم

هذا كتاب شرح المنار للعلامة
الشيخ علا الدين
المفتي الحنفى

بلا مشق
رحمة الله
عليه

واما القياس فهو فرع الى الاصل بعلة تجمعها في الحكم
كقياس الارز على البر جاع ان لا عنهما مقتات وهو ينقسم
الى ثلاثة اقسام قياس علة وقياس دلالة وقياس شبهة فقياس
العلة ما كانت العلة موجبة للحكم كقياس الضرب على التافيف
جامع الايد وقياس الدلالة وهو استدلال باحد الظاهرين
على الآخر وان تكون الدالة على الحكم غير موجبة له كقياس مال العبد
في وجوب الزكاة على المال جاع على ان لا عنهما نام وقياس الشبه
وهو الفرع مردوين اميلين فيالحق باكثرها شبهة كقياس
العبد اذ اتلف فانه مردوف في القرآن بين الانسان الحي من حيث
انه اذقي وبين البهيمة من انه مال وهو بالمال اكثر شبهة
اسهل



اللهم وتوحي

بسم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين
حمدا لك يا من نورت منار الشريعة الشريفة بكتابك المجي المنيف
وصلاة علي من خصصته بكل كمال وتشريف وعليه وصحبه وانطق
بما بعد في كل تاليف فيقول المفتقر الى ذى اللطف الخفي حمد
علاء الدين بن علي بن الحصني المفتي بمسح الخفي **هذه** الفاظ
يسيرة حللت بها منار الاصول حين اقراته ثالثا جامع بني
ارميه سنة اربع وخمسين والف هجرية مرجعا لغالب شروحه كالمنصف
وابن الملك وابن نجيم وغيرها كالتمهيد والتلويح وتغيير التتبع
ومحيطه بانفاضة الافوار علي اصول المنار واسال وبنيده
النبييه اتوسل ان ينفع به كل منصف بغير عناد انه ولي النجا
واليه المعاد **الحمد الذي هدانا لهذا** هو الدلالة علي ما يوصل
الي البغية وان لم يوجد الايصال **الي الصراط المستقيم** هو
الربعة النبوية ففيه براءة الاستمالة **والصلاة علي من**
اختص بالخلق هو هبة للنفس راحة يصدر منها افعال
جميلة بيسرولة ووصفه **بالعظيم** اتباعا للكتاب الكريم **وعلي**
آله هم من جهة النسب اولاد علي وعقيل والعباس وجعفر والحارث
ومن جهة الدين كل من تقى **الدين قامو بنصرة الدين** هو وضع
الايدي يدعوا ارباب العقول قبول ما عند الرسول ووصفه **بالقوم**
ليفيد ان من يتبع غير الاسلام ديننا فلن يقبل منه **اعلم** كلمة تذكر
تنبيهها

صاحب الكتاب

تسمى تلك الهيئة خلقا حسنا وان كان
الصادق فيها الافعال القبيح خيرا

له
الى

لان الزعم يستفاد من الكتاب والاشارة واصول الفقه
باحث عن كيفية استيفاء هذا شرح

توكل الله على ما لا يدركه العقل وهو بغير ذكره وهو ام الحكمين
الاصول الفقه وهو العلم بما لا يدركه العقل وهو بغير ذكره وهو ام الحكمين

توكل الله على ما لا يدركه العقل وهو بغير ذكره وهو ام الحكمين

الاصول الفقه وهو العلم بما لا يدركه العقل وهو بغير ذكره وهو ام الحكمين

تنبيهها علي ان ما بعده مما يجب الاصفاء اليه كما في فاعلم انه لا اله الا الله
ان اصول الشريعة اي ادلة للشروع كبراد في الفقه وهو علم باحوال
الادلة الموصلة الي الاحكام الشرعية علي وجه كلي **ثلاثة** لان ما
هو حجة في حقنا ان كان من الله فهو **الكتاب** والافضل الغير اما
الرسول فهو **السنة** والافان اتفقت الاراء فهي **اجماع الامة** والافيه
الاصول الرابع وهو **القياس** المستنبط اي المستخرج من الثلاثة فلهذا
افرد في مثال الاستنباط من النص قوله تعالى ولا تقر بوهن حتى يظهر
فان حرمه القريان للادى وهو موجود في اللواطة فحرم ومن السنة
قوله عليه السلام الهمة ليست بنجسة لانها من الطوافين عليكم
فاذا عرفنا عللة الطواف قسنا عليها سواء كن البيوت ومن الوجوه
قولنا في الزنا انه يوجب حرمه المصاهرة قياسا علي الوطى
الحلال لوجود العللة وهي الجن بنة ثم بين ذلك رتبنا فقال **اما**
الكتاب اي السابق **فالقران** كل منهما غلب علي كتاب الله
الا ان الثاني شهد فلذا جعله تفسيرا **المترد علي الرسول** صفة
كاشفة للقران اي علي رسولنا **المكتوب في المصاحف** خزانة للنصوص
تلاوته **المنقول عنه** نقلنا متواترا خزانة المنقول بالاحاد كقراءة
ابن ابي كعب رضي الله عنه فعلة من ايام اخر متتابعات **بلا شبهة**
خزانة المنقول بالاشه كقراءة ابن مسعود رضي الله عنه فاقطعوا ايماننا
وهو اي القران اسم للنظم اي اللفظ **والمعني** صحيحا

التواتر وهو الخبر الثابت علي السنة
قوم لا ينقصون قولهم بالكذب ترغبات

الاصول الفقه وهو العلم بما لا يدركه العقل وهو بغير ذكره وهو ام الحكمين

توكل الله على ما لا يدركه العقل وهو بغير ذكره وهو ام الحكمين

توكل الله على ما لا يدركه العقل وهو بغير ذكره وهو ام الحكمين

اجماعا لما ان الاصح ان الاقام مرجع الى قولها والظاهر ان المراد بالنظم
 الدال على المعنى لهما في التوضيح اي لا مجموع اللفظ والمعنى **وانما تعرف**
احكام الشرع الثابتة بالقران **بمعرفة قاصمها** اي اقسام النظم
 والمعنى **وذلك** اي المذكور وهو اقسامها **اربعة** وكل قسم منها
 اربعة ايضا **الاول في وجوه النظم** اي في اعتبارات التكالم
صيغة ولغة اي هيئية ومادة فالمفهوم من صدى ضرب
 نفس الضرب ومن هيئية وقوع الفعل في الزمن الماضي **وهي اربعة**
 لان اللفظ ان وضع لمعنى واحد فهو **الخاص** وان لاكثر من شئ
 الكل **والعام** والا فان لم يترج واحد بالراي **فالمشترك** وان ترج
 فالماول والثاني في **وجوه البيان** اي اعتبارات المعنى **بذلك**
النظم وهي اربعة ايضا لان المعنى ان احتمل التاويل فان كان
 ظهور معناه عجز الصيغة فهو **الظاهر** والا فالنص وان لم
 يحتمل فان قبل النسخ فالمفسر **والا فالكلم** وهذه **الاربعة اربعة**
اخرى تقابلها وهي ان المعنى ان حفي لغير الصيغة فهو **الخاص** او
 فان احسن ادراكه بالتاويل **بالكل** والا فان كان البيان موجوا
 فالجمل والا فالمتشابه والثالث في وجوه استعمال ذلك النظم
 وهو اربعة ايضا لانه ان استعمل فيما وضع له فهو الحقيقة
 والا فالحجاز وكل منهما ان ظهر مراده فالصريح والا فالكنائية
 والرابع في معرفة وجوه الوقوف على المراد والمعاني

فان المصنف احاد الاصل متواتر
 ارفع حتى قيل انه احدى المتواتر
 اي ما ذكره المذكور والا فالاصول
 وتلك

اي

اي في كيفية دلالة اللفظ على المعنى وهي اربعة ايضا لان
 مفهوم ان استفيد من النظم فان كان مسوقا له فهو **الاستدلال**
بعبارة النص والافيا شارته او من المفهوم اللغوي **فبدل**
 او الشرح في باقتضائه والاولى التمسك بالاستقراء **وبعد معرفة**
هذه الاقسام الاربعة المنقسمة الى عشرين قسم **خامس مثل الكل**
وهو اربعة ايضا موقفة مواضعها اي ما خد اشتقاق تلك الاقسام
 كالخاص ما خذ من اختصاص بكذا **وترتيبها** فيعرف الرابع والمرجوع
ومعانيها فيعرف المفهوم **واحكامها** كالقطعي والظني فلفظ
 الثماني واوصلها السان المندى الى سبعماية وثمانية وسين قسم لان
 القسم الثالث يعني قسم الاستعمال يكون في كل قسم من الاثني عشر
 التي قبله فيكون ثمانية واربعين ثم الرابع فيها قبيل مائة واثنين
 وتسمى ثم الخامس فيها يكون ما ذكرنا **اما الخاص فكل لفظ** هو
 كالجنس **وضع معنى** من الماهل معلوم **نوع** الجمل على الافراد **والعام**
وهو اي الخاص **اما ان يكون** خصوص الجنس ان كان اللفظ مستعملا
 على كثيرين متفاوتين في احكام الشرع **او خصوص النوع** ان كان مستعملا
 على كثيرين متفقين في الحكم **او خصوص النوع** ان كان له معنى واحد
 حقيقة كالبشر **او رجل وزيد** لف ونسب **نوع** **انما هو**
الخصوص قطعا اي على وجه انقطع ارادة الغير عنه **ولا يحتمل البيان**
 اي بيان التفسير **لكنه** **بيانا** في نفسه **او الم** **محتمل** **البيان**

مطلب
 اخاص

توكله ان يتناول
 نكره لانها يكونان في غير الخاص اذا
 كان مشتركين او معرفين بالاستغراق
 ١٢

فلا يجوز **الحاق التعديل** بالطهارة في الركوع الثابت بخبر الواحد
وهو قوله عليه السلام لا عدني ثم فصل فانك لم تصل بيان **أمر الركوع**
والسجود وهو قوله تعالى ركعوا واسجدوا **على سبيل الفرض** كما قال أبو بكر
والشافعي لانه خاص معلوم معناه وهو الميلان عن الاستواء ووضع الجبهة
على الارض لكن يلحق به واجبات نظر الى دليله **وبطل شرط الولا** بالتمتع
في افعال الوضوء **والتسمية** وهما شرطان عند مالك **والتربص**
والنية وهما شرطان عند الشافعي لان قوله تعالى **في اية الوضوء**
فاغسلوا واهمسوا خاصان معناه معلوم وهو الاسالة والاهمس
فاستراط هذه الاشياء يكون زيادة على النص وشيئا وبطل شرط
الطهارة في اية الطواف كما قال الشافعي لانه خاص معلوم
معناه وهو الدوران بالبيت واما بالنسبة الى اللواتي
لا ينأ في عدم اجماله بوجه آخر **التأويل** اي بطل تأويل
الشافعي القوي **بالاطهار في اية التربص** وهي المطلقة
يتربص بانفسهن ثلاثة قروء لان المروع الطلاق
في الظهر والثلاثة خاص لعدم معلوم ومجمله على الاطهار
يلزم الزيادة او التتبع فيبطل موجب الخاص ولا ترد
الزيادة عند الحمل على الحيض لثبوت الزيادة ضرورة
عدم تجزئ الحيضة اجماعا بدليل عدة الامة اما
الطهر فتجزئ اجماعا فافترقا **وحملية الزوج الثاني**

ام حادي رابع
كما في شرح العبد
١٢

اي جعله مثبتا حلا جديدا مطلقا لا غاية الثلاث فقط
كما قاله محمد ونزفروا **الكافي** مستولين بان كلمة حتى خاص
معناها الغاية فلا يزداد عليه قلنا محمليته انما ثبتت
بحديث العسيلة وهو قوله عليه السلام لامرأة رفاعه
لا حتى تدوثي عسيلته **لا بقوله تعا حتى تنزع زواجر**
يلزم ما قالوا وحررني التحير ان حتى في الاية غاية لعدم
الحل وفي الحديث لعدم العود فكان بن قبيل باسكت عنه
الكتاب واذا هدم الثلاث فادونما اولي **وبطلان العصاة**
عن المال المسروق جواب سوال ايضا وهو ان الشافعي قال
الواجب بالنص القطع وهو خاص معناه الابانة فوجله
مبطلا للمال بالراي او بخبر الواحد فقد اتي بما ابي والجواب
ان البطلان باشارة **بقوله تعالى جزا** والجزا اذا ذكر مطلقا
يراد به ما يجب حقا لله واذا صار حراما لعينه فلم يبق للمال
معصوم الحق العبد فلا يجب الفيمان اي قضاء بربيعتي به ديانه
لا بقوله تعالى فاقطعوا يلزم ما قال **ولذلك** اي لكونه الخاص
قطعا في معناه **صح ايقاع الطلاق بعد الخلع** وقال الشافعي
ووجب المهر بنفس العقد لا الي وجود الوطى كما قال الشافعي في
المفوضة وهي التي تزوجت بلا مهر **ولكن المهر بقدر ما عرفت**
الي العبد وان في فوضته الي راي العاقدين **علا بقوله تعا شروع**

الصابغ **ان** **نفي** وما لك فانهم قالوا ان فعله عليه السلام الذي ليس به
 ولا طبع ولا مخصوص به موجب واعلم ان المقصود من ان الوجوب
 مختص بالصيغة نفي استفادته من الفعل المذكور لا النفي مطلقا فجاز
 استفادته من غيرها حيث لم يكن نقلا نحو كتب عليكم الصيام والله

الصلوة والادب فاصبر على الله
فاستشهدوا بالامانة والعدل
كل مما يليك والافتنان في العلم والتعمق في الايمان
والادب اذ خلوهما بكونا قدوة والاول ان تصيب النية
والتحسين والتتويج بالصالحات والدعاء الغفران
داشتم من مثله والعزيم للسلام الطويل الافانجي

بدع

فلا زرع لهم قد يكون خاصا وقد يكون عام

[illegible][illegible]

[illegible]

روایت علی بن محمد و غیره

وبعد الإباحة نحو فاذا نال الشئ الحرام فاقتلوا الفاسق طرادوا
 لأن المثال الجزئي لا يصح القاعدة الكلية كما في التلويح **الاستفاد**
الخبر عن الأمور بالامر هذا دليل على جواز الجمهور **بالنحو** وهو
 قوله تعالى وما كان المؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمرا أن يكون
 لهم الخيرة وتعامد في التلويح **واستحقاق الوعيد لتاركه** بقوله تعالى
 فيلحذر الذين يخافون عن أمر أي أمر الرسول أن تصيبهم
 فتنة أي في الدنيا أو يصيبهم عذاب اليم في الآخرة بسبب
 مخالفتهم الأمر لأن تعليق الحكم بالوصف مشعر بالعلية **ودلالة**
الاجماع فانهم اجمعوا على وجوب طاعة الله ورسوله وعلى أن الموضوع
 لطلب الفعل هو الأمر فوجب الأمر به إلا أن يقوم الدليل على غير
والقول أي الدليل العقلاني فإن كل مقصد من مقاصد الفعل عبارة **والا**
 أعظم مقاصده فكان أو لم يكن يطلق على الندب والإباحة **واذا**
أريد به الإباحة أو الندب فهل يكون بطريق الحقيقة والمجاز
ف قيل أنه حقيقة واختاره في الإسلام لأنه بعض
 الإباحة والندب جزء من الوجوب المركب من جواز الفعل **استثناء**
 الذكر **وقيل** لا يكون حقيقة بل مجازا وعليه الجمهور **أنه جاز**
أصله أي انتقل عنه **ولا يقتضي** أي لا يفيد الأمر المطلق **التكرار**
وكذا لا يحتمله خلافا لما في **فسي** كان معلقا بالشرط نحو وإن
 كنتم جنبا فاطهروا **أو مخصوصا بالوصف** نحو أقم الصلاة لولا

قوله ان تعليق الحكم الراسخ في
الافتة في الدنيا والعدا على علمه
الاشع مشع بالعلية اي هو
مخالفة الراسخ

وجبه الاول كونه ان اعظم مقاصد
الفعل الايجاب الازدخار للنواب
والغائب ١٢

ولا يقتضي الأمر التكرار
ولا يتحمل

الشمس

الشمس **ولم يكن** وقال ان في يتكرر بتكرار الشرط والصفة **لكنه**
 اي مفهوم الامر وهذا جواب كوال تقدم لو كان فردا لا يحتمل
 العدد لاصحنية الثلاث فاجاب بانه **يقع على اقل جنسه**
 اي جنس الفعل الماحور به وهو الفرد حقيقة بلائنه **ويحتمل**
كله اي كل الجنس من حيث انه فرد اعتباري حتي اذا قال لها
 اي الزوج لاعدته **طلقى نفسك** انه يقع على الواحدة
الا ان ينوي الزوج الثلاث فيقعن ان طلقت ثلاثا
 لانه نوي يحتمل كلام **ولا تعمل نيته الثنتي** لانه ليس بفرد
 حقيقة ولا اعتبارا فلا تقع الا واحدة **الا ان تكون المرأة**
امة فتصح نيته الثنتي لانها جنس طلاقها والاصل ان موجب
 اللفظ يثبت باللفظ بلائنه ومحتمل اللفظ لا يثبت الا بالئنه
 وما لا يحتمل اللفظ لا يثبت وان نوي **لان صيغة الامر**
مختصه من طلب الفعل وهو المفهوم من مصدره بلفظ
 المصدر **الذي هو فرد** هذا دليل المذهب المختار فاضرب
 مختصه من اطلب منك فربا ولفظ الفعل الذي دل عليه الصيغة
 سواء قدر موزنا او منكرا **ومعنى التوحد مراعاة في الفاظ الوحد**
 جمع واحد كركبان وراكب **وذلك** اما بالفردية بان يكون
 اللفظ فردا حقيقيا واما بالجنسية بان يكون فردا اعتباريا
والثنتي بمحل منهما اي يمكن بعيد من الواحد الحقيقي والاعتبار

واضافتمار کا اضافہ خاتم قضا

وما تكرر من العبادات فتكررها **اسبابها** لا بالاول والآخر جواب
عن قال بتكررها الاول والمعلقة والمقيدة وانما قال الاقرع
بن حابس لانه استنبه عليه ان الحج مما يتكرر سبب فتكررها بالصوم
ام لا وعندك انفع لما احتمل التكرار **تملك المرأة** في قوله طلق
نفسك ان تطلق نثنتين اذا تزوي الزوج ذلك وكذا اي الامور
اكثر الفاعل فانه يدل على المصدر ولا يحتمل العدد حتى
قلنا لا يراد بآية الرقة الاسرقة واحدة لانه لو اراد كل
السرقات لم يقطع الابعدها ولا يعرف الامورة وهو مشتق اجماعا
فتعين الفرد الحقيقي **وبالفعل الواحد لا يقطع الايدى واحدة**
وهي اليمين بالسنة قوله وفعلنا لم يبق اليسر ذراة فلا يقطع
ابدا **وحكم الامر** اي الواجب بالامر فهو تقيع الحكم الشرعي والامر
معناها لما مور به **نوعان** ادا وهو تسليم **نفس الواجب** الثابت
بالامر وهو افعال الجوار فان لها حكم الجواهر ولو قال ابتداء
فعل الواجب لانه اولى لان بالحقبة فقط بالوقت يكتف اذ اعتدنا
ولو كره عندك انفع لما نقله بن نجيم عن التحريم **وقضا وهو تسليم مثل**
الواجب اي بالامر والاداء والقضا يستعمل احدهما
مكان الاخر مجازا شرعيا يقال فلان ادي دينه اي قضاؤه قال
تعالى فاذا قضيتهم مناسكتهم اي اديتم حتى يجوز **الاداء بينة القضا**
وبالعكس الصحيح لوجود تسليم الواجب فيهما وجعل في الكلام

مطلب
حكم الامر نوعان

بمعنى
الاداء والقضا

وقال تعالى فانما قضيتهم
بغير الجعة وهو لا تقضي

القضا

القضا حقيقة في معنى الاداء **والقضا يجب بما يجب به الاداء** وهو
الامر الاول **عند المحققين** من اصحابنا وبعض الكفاية **خلافا للبعث**
لما لو اقيى وعامة الكفاية فانهم قالوا القضا يجب بامر جديد لا هو
الاتقاني وثمرته فيمن نذر صوما مقينا ولم يصمه يجب قضاؤه على المختار
خلافا للبعث **وفيما اذا نذر ان يعتكف شهر رمضان**
فصام ولم يعتكف انما وجب القضا للاعتكاف
بصوم مقصود لعود شرطه من النقصان الى الكمال
الاصلي وهو الاعتكاف بصوم لذوال المانع وهو رمضان
لان القضا وجب بسبب اخر وهو التفويت وهذا
جواب يرد على المحققين تقديمه لو كان القضا بالسبب الاول
لجاز قضاؤه في رمضان اخر والجواب ان النذر بالاعتكاف
نذر بالصوم لانه شرطه للندى يقطع بعاد في سرف الوقت
فاذا زال عاد الشرط الى الكمال فلم يجوز في رمضان اخر كمن اسلم
في الجزء الناقص لا يقضي في مثله ذلك ولا في واجب سوا قضا
رمضان الاول لا خلف عنه ذكره بن نجيم **والاداء انواع** احدها
كامل وهو ما يؤدي بكل اوصافه وثانيها **قاصر** وهو ما يؤدي بعضها
وثالثها **ما هو سببه بالقضا كالصلاة** المكتوبة **بجماعة** مثال للكمال
والصلاة منفردا مثال للقاصر لعدم المرغوب فيه وهو الجماعة
وفعل **اللاحق** مثال للسببه بالقضا واللاحق من ادرك اول

اي لبعض اصحابنا فلا ينافيه انه
من عند الأصوليين

الاتقاني اي
قوام الدين

مطلب
الاداء انواع

الصلاة وفاته الباقي بعذر من نام خلف الامام ولم ينسب الا
بعد فراغ الامام فهو مؤدب بقا الوقت اداء سبب القضا
 لفوات ما التزم به الامام **حتى لا يتغير فرض بنية الاقامة**
 لو كان ما فرأ **ومنها** اي من انواع الاداء في حقوق العباد **رد**
عني المصوب وهو اداء كامل **ورده** اي المصوب اذا كان
 عبدا **مستقرا** الجناية بعد اخذه فارغا وهو اداء قاصر **واما عبد**
غيره اي جعله مملوكا **وتسليمها بعد التزويج** وهو اداء شبيه بالقضا
حتى تجبر المرأة على القبول والزواج على تسليمها اذا طالبت به ولهذا
تتخذ تصرفاته كاتاقه ونحو **مما قبل التسليم والقضا**
انواع ايضا مثل معتول وهو ان تعقل فيه المماثلة وعمل غير معتول اي
 لا يدرك **وما هو قضا في معنى الاداء** امثلة ذلك على الترتيب **كالصوم**
 قضا للصوم الفاي **والفدية** اي للصوم اذا لا تعقل المماثلة بينهما
وقضا تكبيرات العيد الكوع لمدر ك الامام فدا دام واكع السب
 الكوع للقيام حقيقة لاستواء النصف الاسفل وحكا الان مدر ك
 الامام في الركوع مدر ك لتلك الركعة **وموجب الفدية** وهي نصف
 صاع لكل فرض **والصلاة** والاعتكاف **لا احتياط** جواب سوال وهو
 ان الفدية في الصوم ثبتت بنص غير معتول لا بالقاس فكيف يثبتها
 الى الصلاة قلنا يحتمل ان يكون ثبوت فدية الصوم معلوما بالعن
 والصلاة نظيره فوجب الفدية احتياطا لا قياسا على الصوم **كالتمسك**

بالقيمة

القضا انواع

يعني عند الجحش استمر الى الموت

اي منبر او صاع من زبيب او عنب

اراد بالقيمة ان يكون
 فجهلها تصدق بغيرها والاصل
 منه فان كل تصدق بغيره كما لو
 تصدق بالزبيب

بالقيمة اي كما اوجبت التصدق بقيمة الشاة المشتراة للافحية
 ان استهلكك وبعينها حية ان لم تستهلك **عند فوات ايام**
التضحية بطريق الاحتياط **ومنها** اي من انواع القضا في
 حقوق العباد **فما ان المصوب بالمثل** فهو قضا مثل معتول
وهو السابق الكامل او ضمانه بالقيمة وهو القاصر والمكيل
 والموزون والعددي المتقارب مثلي وغير ذلك قيم **وضمان النحر**
والاضراف بالمال في حالة الخطأ فهو قضا بمثل غير معتول
 اذ لا مماثلة بين الاودي والمال **واذا القيمة** اي تسليمها
فما اذا تزوج على عبد بغير عينه اي ما هو مجهول
 الوصف فقط في خير وتجبر واما تسمية مجهول الجنس
 بها طلة ومعلومها صحيحة من كل وجه فلا يخير **حتى يغير القبول**
 للقيمة **كالواتاها بالسي** اي بعبد وسط فانها تجبر على
 قبوله فهو قضا يشبه الاداء **وعن هذا** اي لاجل ان المثل
 الكامل سابق على القاصر **قال ابو حنيفة في القطع** اي
 قطع شخص يدعيه **ثم القتل له عدا للولي فعملهما**
 وهو الكامل او قتله بلا قطع وهو القاصر **وخالفنا**
في الاول فعينا القتل وقال ايضا **لا يضمن المثل بالقيمة**
اذا انقطع المثل من الاسواق **الا يوم الخصومة**
 اي وقت القضا خلافا لهما **وقلنا** هذا مستوفى على ان

صدر به

لا يملك

لما ذكر المصنف قوله وهو السابق قوله او بالقيمة
 لان كسبه ذلك ملك وهو الاصل ان السابق
 امر اضافي لا يعمل الا بعد كسبه فلا نسبتهما
 ثم يحكم لاجلها بانها

اسا فلك

وان كان يوجب في البيوت

في ان النافع

ويعتقد ان النافع هو الذي لا يضر ولا ينفع

والعقل هو الذي لا يضر ولا ينفع

مطلوب للمعروف من صفات الحسن

فعل هذا التقدير يكون على قوله وهو اما ان يكون حسنا بعينه

الحسن انواع

فما ان العدو ان يعتد انما ثلثة الكاملة او القاصرة وليس معطوفا على قال ابو حنيفة **النافع** لحر كانت او عديان يستخدمه او يركب دابته **لا تضر** قيمتها **بالا تلاف** لان النفع بالمثل ولا مماثلة بين العين والمنفعة قالوا لا في ثلاث نافع الوقف وبال اليتيم والمعد لا استغلال فتضمنه **وقلنا التماس** لوجب على رجل فقتله اجنبي **لا يضر** يقتل **لقاتل** لان ملك القصاص ليس بمال فلا مماثلة للمال **وقلنا ملك النكاح** **لا يضر** بالشهادة **بالطلاق** بعد **الدخول** اذا رجع اليهود لان ملك النكاح ليس بمال متقوم وضمنهم الكافي **ولا بد للمعروف** به من صفة هي **الحسن ضرورة** ان الامر هو **الحسن** **حليم** لا يضر بالحق اعلم ان الحسن واليقين يطلق على ثلاثة معان على طائفة الطبع ومناقم كالفرح والغم وعلى صفة كمال وصفة نقصان كالعلم والجهل وعلى متعلق المدح والذم كالعبادة والمعصية والافلاف انهما بالمعنيين الاولين عقليان والاما بالثالث فعند المعتزلة الحاكم بالحسن واليقين هو العقل وعندنا هو الله والعقل آلة للعالم بهما وعندنا لا يحضر للعقل فيهما وتحقيقه في المطبوعات **وهو** اي الحسن ثلاثة انواع **اما ان يكون حسنا** **لعينه** اي يدركه العقل بلا واسطة **وهو نوعان اما ان لا يقبل السقوط** اصلا او وصفا او وصفا فقط او يقبل اي

السقوط

السقوط المذكور **او** لا يكون حسنا لعينه ولا لغيره بل يكون **مطلوبا** **هذه القسم** اي الحسن لعينه **كذلك** **بما حسن** **معني** **غير** اي غير المعروف به **كالتصديق** مثال لما حسن لعينه ولا يقبل السقوط اصلا او وصفا لانه لو تبدل كان كذا ومثال ما لا يقبل السقوط وصفا لا اصلا الاقرار بانه فان اصله قط حاله الاكراه لا وصفه حتى لو قتل كان كان حيا **والصلوة** مثال لما يقبل السقوط اصلا او وصفا بعذر كحصى او وصفا لا اصلا كالصلوة في الاوقات المكروهة **والزكاة** مثال للمحق به لان حسنها بواسطة دفع حاجة الفقير لكنها بخلق الله كانت كلاً واسطة فالتحقق بعينه او يكون حسنا لغيره وهو نوعان **اما ان لا يتبادر** ذلك الغير **بنفس المسمى** به او يتبادر به ويكون ذلك الحسن المطلق الجامع لجميع الاقسام **حسنا** **لحسن** **في شرط** بعد ما لان حسنا **المعنى** **في نفس** او غير بالطريق الاولى او **مطلوبا** به اي بالحسن المعنى في نفسه مثله ذلك على الترتيب **كالوضوء** فان حسنه للتوسل للصلوة وهي لا تتبادر به بل يفعل مقصود بعينه **والجهاد** فان حسنه بواسطة اعلام كلمة الله وتتبادر به كاقامة الحدود **والفكرة التي** **يمكن** بها العبد من **اداء** **الزاد** مثال لقوله في شرطه لان تكليف العاجز قبيح فصار كل من التصديق وما بعده حسنا لمعني في شرطه وهي اي مطلق الفكرة **نوعان مطلق** عن التقييد فيهما باقي

والفعل المبني للمجهول لا يؤخذ عن ان يكون اختيارا كما لا يؤخذ

النافع ان الواجب ان كان غير اختياريا كالماض في الكرامة والحق في الكرامة انما كانت في الكرامة انما كانت في الكرامة

التقيد بالمعنى والمعنى انما يكون في الكرامة انما يكون في الكرامة

الفكرة نوعان

ويسمى القدرة المحلقة وهو ادنى ما يمكن به المأمور من ادائها
 بلا حرج بدنيا كان او ماليا وهو اي الادنى شرط في وجوب ادائه
كل ما ثبت بالامر كالصلاة وغيرها والشرط هو اي توهم التمكين
 المذكور لاحقيقة حتى قلنا اذا بلغ او اسام الكافر او طهرت
 الحائض في اخر الوقت مقدار ما يع فيه التحريم **لزم الصلاة** عندنا
 لتوهم الاستدانة في الوقت بوقف الشمس كما كان سليمان عليه السلام
 فثبت بهذا القدر وجوب الاداء بالتحريم القضا وكامل وهو
القدرة المبسطة للاداء اي الموجبة لتفسير الاداء على المكلف وهي رالية
 على المحلقة بدرجة التفسير بعد التمكين **ودوام هذه القدرة** للمبسطة
شرط لدوام الواجب بها لانها شرط في معنى العلة لانها غير
 صفة الواجبات من العسر الى اليسر **حتى بطلت الزكاة والعشر**
والخراج ملاك المال بعد التمكين من الاداء الاشتراط دولها بخلاف
 الاولى اي القدرة المحلقة فان بقائها ليس بشرط لبقاء الواجب **حتى**
لا يقطع الخ وصدق الفطر ملاك المال بعد وجوبها لوجوبها بقوة
 مملوكة وهي القدرة على ان يمشي ويكتب ويملك نصف صاع والزرايد
 نرايد على اصل القدرة **وهل تثبت صفة الجواز للمأمور به اذا اتي**
 اي بالمأمور به **قال بعض المتكلمين لا تثبت** حتى يقرن بالامر
 دليل **والصحيح عند الفقهاء انه تثبت صفة الجواز** لان مطلق
 الامر يقتضي حسن المأمور به وذلك بعد جواز **ويثبت اتفاق الكراهة**

رد على ما في الكنف

ليخبر

ليخبر قول الرازي قدينا اول الامر المحلوه كاد اعصر يوم عند
 التغير قلنا المأمور به هو الصلاة ولا كراهة فيها بل في التشبيه بعبد
 الشمس واما القبول فلا يدور هو المختار كما في الولد الجيد وغيرها
واذا اعدم صفة الوجوب الثابت للمأمور به لا يبقى صلاحه
 للمأمور به **عندنا خلافا للشافعي** وشرقه في قوله عليه
 السلام من حلف على عين فرأى غير ما حلف انفسه فليكفر
 عن عيونه ثم ليات بالذي هو خير فانه يدل على وجوب
 سبق الكفارة على الحنث وذلك منسوخ بالاجماع فبقي
 جواز عندنا **لا عندنا والامر اي المأمور به نوعان مطلق**
عن الوقت بحيث لا يفوت الاداء بقواته **كالزكاة**
وكذا صدقة الفطر على الصحيح وقضا رمضان على الاظهر
وهو اي الامر المطلق على التراخي عند الجمهور خلافا للشافعي
 فانه على الفور والفور فعل الواجب اول اوقات الامكان
 والتراخي جواز تاخير عنه ما لم يغلب على فوته **فواته كمالا يرد**
على موضوعه بالنقص دليل للجمهور فان افعلا الساعه
 مقيد بالفور وافعل مطلق فلو اقتضى الفور صار كالماقيد
 فام يبق مطلقا فيعود ناقضا لما وضع له وهو الاطلاق اي
 الا ان يقوم الدليل على خلافه لما ان الصحيح المعتمد في الكراهة
 والحج الفورية حتى ياتم بالتأخير وترد شهادته كما حققه

مطلق الامر نوعان مطلق عن الوقت ومقيد به

رد لما اختار من الهام في تحريم ان صدقة الفطر على الفور
 معنى القوة والتراخي
 رد لما ذكره المصنف في شرحه تبعا لفتح الاسلام ان قضا رمضان من المقيدين
 ١٢

في فتح القدوس في الموضوعين **ومقيد به** اي بوقت من العرف بوقت
 الاداء بفواته **وهو** اي المقيد بالا سقرا رابعة **اما ان**
يكون الوقت طرفا للمودي فيؤدي في بعضه **وهو** **للاذ**
 فيفوت الاداء بفواته **وسببا للوجوب** حتي يختلف الواجب
 باختلاف الوقت ان كاملا فكاملا او ناقصا فناقص **كوقت**
الصلاة **وهو** اي هذا النوع **اما ان يضاف الى الجزء الاول** **فهي**
 يتعني للسببية فيه ان ادي او تستقل السببية **الي ما يلي** **الجزء**
 الذي يليه اي يعقبه **ابتداء الشروع** اذ لم يؤدي في الاول فيصير الثاني
 سببا وهكذا فابتداء بالرفع فاعل يلي والمفعول محذوف عما قد رآنا
او الى الجزء الناقص عند ضيق الوقت يعني تستقل السببية من
 جزء الى جزء الى اخر الوقت **او الى عملة الوقت** ان لم يؤدي في الوقت
 لزوال الداعي الى الجزء والى اصل ان كل جزء سبب على طريق الترتيب
 والانتقال لكن تقرر السببية موقوف على اتصال الاداء فلا دور **فلذا**
لا يتبادر عصر احده في الوقت الناقص لان سببه كل الوقت وهو
 كامل فلا يتبادر بالناقص **مخلوق عصر يوم** لان سببه الجزء الاخير
 وهو ناقص ولا يلزم فساد العصر لو شرع في قبل التغيير فيه اليه
 لان الاحتراز عنده مع الاقبال على الصلاة فتعذر بفعل عفو الحما
 صوابه فاطنة **ومن حكمه** اي هذا النوع **استراط نية التعيين** هـ
 لتعدد الشروع **ولا يفتل** **التعيني** **بضيق الوقت** لان من العوارض

المراد بالمراد في الوقت من نفس الوجوب
 ووجوب الاداء او حاصل ان الوجوب
 اشتغال الذي بفعل او مال ووجوب الاداء
 لزوم تيقن الزمان على اشتغاله به ذكره
 صدر الشريفة وسطر ابن خزيمة

وهو ضرورة الظاهر اذ لو اعتبر السبب
 وهو ضرورة الاداء بعد ضيق الوقت بقائه
 الوقت باسم الاداء فيحقق السبب
 لان السبب لا يتحقق الا بعد تحقق السبب
 ولهذا احتج السبب ببعض دون الكل

في لزوم حكمه اي في تمام هذا النوع الذي
 حصل الوقت طرفا للمودي فيؤدي في بعضه

اضيف الطلاق الى مكان كانت طالق في الار يقع في المال
 لعدم اختصاص الطلاق بالمكان **الا ان يفسر الفعل بان**
 اراد في ذلك الدار فيصير **معنى الشرط** يعني في ذلك على
 وضع المصدر موضع الزمان **وبمعنى المقارنة** فيقع ثنتان
 في انت طالق واحدة مع واحدة **وقبل للتقديم** فتطلق للمال
 لو قال وقت الضحوة انت طالق قبل غروب الشمس بخلاف لو قال
 قال قبيل غروبها فانها لا تطلق الا قرب الغروب ذكره الهندي
وبعد للتأخير اي لزمان متأخر عما اضيف اليه **وحكمها**
في الطلاق ضد حكم قبل نقوله لغير الموطوءة انت طالق واحدة
 وقبلها واحدة ثنتين وقوله بعد واحدة ثنتين وبعدها
 واحدة واحدة وتلغو الثانية لعدم العلة والاصل ان الظرف
اذا قيد بالكنائية اي الضمير كان صفة لما بعده لانها
 خبر ان عنه **واذا لم يقيد كان صفة** معنوية لا نحوية **لما قبل**
 وان الاتباع في الماضي ايقاع في الحال **وعند المحضرة** فاذا قال
 فلان عندي الف درهم كان وديعة لان المحضرة تدل على
الحفظ دون اللزوم في الذمة ولكن لا ينافي فيه حتى لو قال ديننا
 يثبت وغير تستعمل صفة للتكليف وتستعمل استثناء تقوله
 علي درهم غير داني بالرفع فيلزم درهم تام **لان صفة**
 للدرهم اي درهم فغير الداني ولو قال بالنصب كان استثناء

انما قال بمعنى الشرط لان الايضاح
 حقيقة حتى يقع الطلاق بعد بل يقع
 بعد ويظهر الاثبات اذا قال اضيفت انت
 طالق في مكانك فتدعيها لا تطلق كما لو قال
 طالق في خلاف مالي قال انت خالق
 مع نكاحك بخلاف مالي قال انت خالق
 نكاحك

لان عند عباقة عن القسبة في القسمة
 ما بين فليكنه امانة وشا فليكنه فليكنه
 كلف الاول حقيقة والثاني محال

قوله غلب الالف كذا ينبغي ان يستفاد من التقدير الالف على سوية الخلاف في

ونه قولهم الشرط معدوم على خطا الوجود اي متردين وان لا يكون

قوله غلب الالف كذا ينبغي ان يستفاد من التقدير الالف على سوية الخلاف في

قوله غلب الالف كذا ينبغي ان يستفاد من التقدير الالف على سوية الخلاف في

فيكون درهم الادانقا وهو من درهم وسوى مثل غير
في كونه صفة واستثنا ومنها حرف الشرط لانها مختصة
به وانما تدخل ان على ان معدوم على خطا الوجود ليس
بما كان لا محالة فلا يقال ان جاء الغد فكذا لانه مما سيكون البتة
فاذا قال ان لم اطلقك فانت طالق ثلاثا لم تطلق
حتى يموت احدها لان الشرط وهو عدم التطليق لا يتحقق
الا بقرب موت احدهما ويكون فارا فترده وهو لا يرثها
واذا عند حاجة الكوفة تصلح للوقت اي للمظرفية
والشرط على السواء يجازي بها اي تعمل للشرط مرة كقوله
واذا تبسك خصا صرته فدخل الفافي جواها فكانت للشرط
جازمة للفعليين وقد لا يجازي بها اخرى كقوله واذا احس
طعام العريف يدعي جندب واذا جوزي بها يسقط الوقت
عنها لانها حرف شرط فها رت بمعنى ان وهو قولنا في حيفته
وعند حاجة البصرة في موضوع للوقت وقد تستعمل
للشرط مجازا من غير سقوط الوقت عنها مثل متى ما
موضوع للوقت لا يسقط عنها ذلك الحال وهو قولها
ويظهر الخلاف فيما اذا قال لامرته ادالم اطلقك فانت
طالق لا يقع الطلاق عنده ما لم يمت احدهما مثل ان لم اطلقك
وقال لا يقع كما فرغ عن كلام مثل متى لم اطلق وهذا اذا لم يتوه

فان

فان فوي لوقت او الشرط فكم انوي تفاقا وروي عنها اذا
قال انت طالق لو دخلت الدار انه عن ليدان دخلت الدار
والنص عن الامام وكيف سوال عن المال فان استقام
فيها والابطال العبارة الصحيحة فان لم يستقم حل على الحال
والابطال قال بن نجيم وكذلك اي البطلان كيف قال ابو حنيفة
في قوله انت حر كيف شئت انه ايقاع اذ ليس للعتق بعد قوله
كيفية تقبل التفويض وفي الطلاق كانت طالق كيف شئت
تقع الواحدة قبل الميئة لان كلمة كيف انما تدل على تفويض
الاحوال والصفات دون الاصل ويبقى الفضل في الوصف
الذي يدعي اصل الطلاق من كونه باينا والقدر بالدفع اي
مفوضا اليها ان كانت موطوءة بشرط نية الزوج فان
توافقا فذاك والاتساقا وبقي الرجعي وقال الاملا يقبل
الاشارة من الامور الشرعية بان لا تكون من قبيل المحسوسات
كالطلاق والعتاق فخاله ووصفه عطف نفسيين منزلة
اصلها لا فتقا والوصف الي الاصل فاستويا فيتعلق
الاصل بتعليقه اي الوصف وبالضد ففي العتق لا يعتق
بلا مئسئة في المجلس وفي الطلاق لا يقع شئ ما لم تشا فاذا
شأت فالتفريع كما قال وكما اسم للعدد والواقع بمعنى الشرط
مجازا فاذا قال انت طالق كما شئت لم تطلق ما لم تشا

وقد قيل عن كيف دعوى الاستغفار
فيبقى دالا على نفسي الحال كما على قطن
عن بعض العرب الى كيف يصنع اي
الى صيغة وعلى هذا يكون
بانواع الى نص ١٢

مراد علي صاحب التلويح

شيئا من العدد بشرط المجلس وفية الزوج وصيت وابن اسنان
 للكان المبهم يعني ان مجازا فاد اقال انت طالق حيث شئت
 انه لا يقع بالمر تساء ويتوقف مشيئتهما على المجلس بخلاف
 اذا شئت ومتي شئت حيث تشاء في المجلس وبعده لا اتصال
 الطلاق بالزمان دون المكان الجمع المذكور بعبارة الذكور
 عندنا يتناول الذكور والاناث عند الاختلاف تغليبا
 على وجه الحقيقة لانه ص للذكور المونث كما للذكر فقط والاصل
 الحقيقة وقال الاكثر انه مجاز لانه خبر من الاشرار ورد
 بانه خبر من المشررك اللفظي وليس كذلك وانما هو مشترك بمعنى
 اي واحد الدارين في عقلاء المذكورين منفردين اوبع الاناث فان
 استدلال بعدم دخولهن في الجمعة والجهاد وغيرها فقد يقال انه
 لدليل خارجي قاله ابن نجيم ولا يتناول الاناث المنفردات
 اي لا يكون لهن خاصة اتفاقا وان ذكر بعبارة الثانية
 يتناول الاناث خاصة حتى قال محمد في السير الكبير اذا
 قال المستأمن امنوني على بني ولهم بنون وبنات ان الامان
 يتناول الفريقين ولو قال امنوني على بني بناتي لا يتناول
 الذكور من اولاده ولو قال علي بني وليس له سوء البنات
 لا يثبت لهن الامان وكذا الوصية لبني فلان واما الصريح
 في ظهوره المراد ظهورا بينا فاما حقيقة لغة او اصطلاحا

كان

في ظاهره لانه ليس بيني
 واما المنفرد وانفسه وانما هي
 عور القسم فان ظهورها ليس
 بكثر الاستعمال انما هو محجب اللغة
 هذا ما احتج به في الخبر من

كان الصريح او مجازا كقوله لا اكل من هذه الخلة فانه مجاز مشهور
 لحي الحقيقة اتفاقا وكقوله انت صر دانت طالق فانها في
 ازالة الرق والنكاح حقيقتان شرعيتان مجازان لغويان
 صريحان في ذلك بواسطة الاستعمال وكمية تعلق الحكم
 الشرعي وان لم يقصده يعني الكلام حتى لو طلق او اعتق
 خيطا وقع ثم المراد بثبوت حكمه بلاينة قضا فقط
 والاشكال بيعت واشتريت اذ لا يثبت حكمها في الواقع مع
 الهزل وفي نحو الطلاق والعتاق لمقصود الدليل كذا في
 التحوير وقيامه مقام معناه حتى استغني عن الفرقة اي
 النية لغاية وضوحه واما الكناية فما استمر المراد به اي استمر
 بالاستعمال ولا يفهم بقربه حقيقة كان او مجازا مثل
 الفاظ الضمير كقوله لا يميز بيني اسم واسم الابد لا لا آخر
 وحكمها ان لا يجب العمل بها الا بالنية او دلالة الحال وكنايات
 الطلاق كباين وحرام سميت بالكنايات مجازا لانها كناية
 عن البسوف عن وصلة النكاح حق كانت بواين وعندنا في
 رواجع الاعتدي واستتري رخصا وانت واحدة فروا
 لاقتضائها وقوع الطلاق سابقا والواقع بالصريح رجعي
 والاصل في الكلام الصريح وفي الكناية تصور تنوعها على

توا لا يثبت حكمها في
 قضاء وديانة

بمعنانية

قوا سميت بالكنايات مجازا
 وذلك لان الكناية انما جاءت
 من حيث التنوع فقوله انت
 طالق لا يثبت حكمها في
 باين عن الخبر

قوله وانت واحدة واحدة
 محتمل ان تكون صفة للطلقة محذوفة
 ومحتمل ان تكون كناية عنها في
 خبث الطباع

النية **وتظهر هذا التفاهة** بينهما **فما يدل بالثبوت**
 فيحد القاذف بزيت بفلانة لا يجامعتها **اما الاستدلال**
 الدلالة كونه الشيء متى فهم فهم غيره فان كان التلازم بوجه الوضع
 فوضعية او العقل فعقلية ومنها الطبيعية وتامة في الحر والقطيعة
 عبارة واسارة ودلالة واقتضا وباعتباره ينقسم اللفظ
 الى دال **بعبارة النص** اي اللفظ لا النص فسيم الظاهر فالمراد
 بعبارة النص عينه فالاضافة من قبيل جميع القوم وكل الدراهم
 كما في التعرير **فهو العمل** من المجتهد **بظاهر ما سبق الكلام**
له بلا تامل والمراد بالسوق هنا مجرد التكلم به لا فائدة بعناه
 سواء كان سوقا اصليا او لاحقا في الحرير وحاصله ان العبارة
 دلالة اللفظ على المعنى **واما الاستدلال باشارة النص**
فهو العمل بما ثبت بنظم لغة اي بتركيبه من غير زيادة
 والانقصان **لكنه** اي ما ثبت **غير مقصود** بالقصد الاول
ولا سيق له النص وهو **ليس بظاهر من كل وجه بل يحتاج**
 لتامل وهذا يسمى في علم اخر بدلالة التضمن كان السامع لا قبالة على
 ما سبق الكلام لم غفل عما في ضمنه فهو يشير اليه **وهذا القول بظاهر**
وعلى المولود له رزقهن سيق الكلام **لا ثبات النفقة**
 على الوالد ثبت بعبارة النص **وفيه** اي في ذكر المولود له دون
 الوالد **اشارة الى ان النسب الى الاباء** لا نسب الولد اليه بلام
 التملك فيكون مخصوصا به **وهما سوا في ايجاب الحكم** اي اثباته
 لا اختصاصا به بالسوق كحديث تقعد احدهن في بيتها شطرها

لا تقبل
 لا تقبل
 لا تقبل

لا تقبل سبق لنقصان دينهن وفيه اشارة الى ان اكثر الحيض تحت
 عشر يوما كما قال الكافي وهو معارض بحديث اقل الحيض ثلاثة
 واكثر عشرة وهو عبارة فتخرج على الاشارة **ولا اشارة عموم**
كما للعبارة فتقبل التخصيص **واما الثابت بدلالة النص**
فما ثبت بمعنى في النص من حيث اللغة بحيث يعرفه
 كل لغوي بلا تامل **لا اجتهدا** اي دون معناه الشرعي المجتهد
 بالاستنباط فهو تأكيد لقوله لغة **كالنهي في الآية من الخافين**
 لاجل الاذي **يوقف به على** من سائر انواع الاذي كالضرب
 وغيره مجرد السماع **بدون الاجتهاد** والراي **والثابت**
به كالثابت بالاشارة الا انه عند التعارض دون
 الاشارة لا اختصاصا صحتها بالنظم **ولهذا** اي لكونه الثابت به
 كالثابت بالاشارة **في اثبات الحدود والكفارات**
بدلالة النصوص حديث ما عرفت انه لم يرد له لانه ما عرفت بل لانه
 زني وهو محصن وايجاب الكفارة على الاعرابي لا الكوفة اعربيا
 بل لجنائته على الصوم فثبت الحكم في غيرهما بالدلالة **دون**
القياس المدرك بالراي كما قال الكافي لانه فيه شبهة **وهو**
 تفدري بها **والثابت به لا يحمل التخصيص لانه لا**
عموم له اذ العموم من اوصاف اللفظ ولا اللفظ في الدلالة
واما الثابت باقتضا النص اي بمقتضا **فما** اي حكم **لا يحمل**
النص في اثباته الا بشرط تقدمه عليه اي تقدم
 ذلك الحكم على النص مثل ارادة المالك من البيع **فان ذلك**

حتى ان من لم يعرف هذا الغنى
 في هذه اللفظ او كان من قومه
 يتعلمه لا الكلام والتميم
 والتأنيف كما بسط

قوله كحديث ما عرفت وهو قوله
 صلا الله عليه وسلم زنا فزعم
 اي لاجل الزنا لانه الفالق
 غالب في المسببات وهي تقب
 الاسباب فالزعم سبب والرحم
 سبب

اي الشرط **امراقتضاء النص** **لحمه ما يتناوله النص**
فصار هذا اي الثابت وهو حكم المقتضى مضافا الى النص
بواسطة المقتضى بالفتح وهو ذلك الشرط **فكان حكم المقتضى**
كالثابت بالنص وهو المقتضى بالكسر سمي بذلك لانه امر اقتضاه
 النص **وعلامته** اي المقتضى **ان يجر به المذكور** وهو المقتضى
ولا يلغى عنه ظهوره اي ظهور المقتضى بل يبقى على حاله **مخلاف**
المحذوف فان اثباته يغير المنطوق نحو واسئل القرية اي اهل القرية
 فتقول السؤال عنها اليه ونقل المفعولية منها اليه فكان ثابتا لغيره
 فكان كالمفوض لا يجرى فيه العموم والخصوص بخلاف المقتضى واعلم
 ان العادة جعلوا ما اضمحلت منه المنطوق ثلاثة ما اضمحلت ضرورة الصدق
 كرفع عن امر **وما اضمحلت منه عقلا** كاسئل القرية **ومر بها** كاعتق
 عبدك عني وسمي الكل مقتضى بالفتح فهو ما استدعاه الصدق او الصحة
وقالوا يجوز ان يعود ما خلا الدوسي كابط ابن نجيم **ومثاله** المشهور
الا امر بالتحرير للتكفير كاعتق عبدك عني بالفتح فانه مقتضى **للإلزام**
 بالبيع لتوقف صحة العتق عليه **ولم يذكره** فيرداد البيع تقييما للملازم
 كانه قال بيع عني واعتقه بالوكالة عني فيثبت البيع بقدر الضرورة
والثابت به اي باقتضاء النص **كالثابت بدلالة النص** فتقدم
 في القياس **الا عند التعارض** فالدلالة اولا **والاعوم** له اي
 للمقتضى **عندنا** خلافا لكان في لان بقوة ضرورة وهي تندفع باثبات
 فردا اذا كان له افراد فلا دلالة على اثبات ما وراه كابط ابن نجيم
 حتى اذا قال ان املك تعبدي **ونوى طعاما دون طعام لا يصدق**

وحاصل دلالة الاقتضاء
 دلالة على مسكون عند
 يتوقف صدقة المنطوق
 عليه كرفع من امر او صحة
 شرعا لا اعتق عبدك عني
 كافي في التفسير

اي يثبت مع اركان وشروط
 الضرورية التي لا تنقطع بحال
 فلا يترتب القبول والايقوت
 في الدورية والعيب وتقتضيه
 في الامر اهلية الاعتاق
 لو كان حادوا لا يثبت
 في البيع هذا الكلام

عندنا

عندنا اصلا لان طعاما ثابت اقتضاء ولا عموم له بخلاف المالكات
 طعاما فان طعاما تكرر في سياق النفي فتعمر فيجوز تخصيصها بالنية
 وحرر ابن نجيم ان اذا امكن لا يصح ان يكون مقتضى وانما هو من
 المحذوف وهو يقبل العموم لا التخصيص فالحكم مسلم وانما النزاع
 في كونه من هذا القبيل **وكذا اذا قال انت طالق او طلقك وتري**
لا تصح بنية لان المصدر الذي ثبت من المتكلم انشا امر شرعي
 لا لغوي فيكون ثابتا اقتضاء **بخلاف قوله طلق نفسك وانت**
باين فانه يجر نية الثلاث فيهما اتفاقا على اختلاف الفروع اما
 عندنا ان في لقوله بعموم المقتضى واحا عندنا في الاول المصدر
 ثابت لغة لان معناه افعل فعل الطلاق فاحتمل الكل والاقول
 وفي الثاني البيهقي على نوعين فتخرج نية احدهما **فصل**
التنصيص على الشيء باسمه العام اي الدال على الذات ولو
 اسم جنس **يدل على الخصوص** اي نفى الحكم عما عداه **عند البعض**
 كالافعى والواقق وبعضه المنايله ويقال مفهوم الخالف لقوله عليه
السلام الماء من الماء اي الفصل من الماء فمن للبيبية ومعناه استعمال
 الماء واجب بسبب اتزان الماء **فهم الانصار عدم وجوب الغتسال**

قوله ولا عموم له هذا ما
 لا تقدم على ان يكون له
 فاما تقدم ان يكون له
 فيكون له ذلك

قوله فان طعاما تكرر في سياق
 النفي فتعمر فيجوز تخصيصها بالنية
 حتى والمالك طعاما

ولا يلزم الكفر في قوله
رسول الله لا يلزم ففي
الرسالة عن غير محمد صلى الله عليه
وسلم وهو كقول ويلزم الكذب
في زعمه وجوده لأنه يلزم أن لا
يكون غير موجود كما في
التوضيح

عيانا بكسر العين المعاني
سدا في حيا الحارم

أي يخصه فخرج ما كان
للكنف والدم والدم
فانه لا يدل على نفي الحكم
وهو الآية السابقة

بالاكسال أي بالجماع بلا انزال لعدم الماء فلو لم يدل على الخصوص لما فهموا
ذلك **وعندنا لا يدل عليه** سواء كان مقرونا بالعدد أو لم يكن لأن
النص لم يثبتنا وأما تناول غير المنصوص فكيف يوجب نفيًا أو إثباتًا
للحكم ولهذا زاد المخرج العتاق والعفو عن القصاص والنذر على حديث
ثلاث جدهن جده وهزلهن جدهن فكان **والطلاق واليهي والاستدلال**
منهم أي الانصار ليس بدلالة التخصيص على التخصيص بل بحجة الاستدلال
وهي اللام الموجبة للاختصاص **وعندنا هو كذلك** فان الاستغناء ثابت
فيما أي في وجوب الغسل الذي يتعلق بعبث الماء أي المني غير أن الماء
ثابت في الاكسال تقدم لان الماء يثبت موة **عيانا** بالكل المعاني
يعني بالانزال ومرة بالاتقاء اذا ادخل دليل الانزال وافاد ابن نجيم
ان الانصار رجعوا الى المهاجرين لما اضر بهم عايضة حديث اذا اليق
الحنان وغاية الحشفة وجب الغسل انزل أو لم يتزل وعليه الإجماع فكان
حديث المأمن الماء منسوخًا وعمل بعضهم على الاحتلام **والحكم كجواز**
النكاح اذا اضيف الى مسمى موصوف بوصف خاص نحو المحضات الموثقة
او علق الحكم بشرط خاص نحو من لم يستطع منكم طولا الآية **كان كل**
من الاضافة والتعليق دليل على نفي أي الحكم **عند عدم الوصف**
او الشرط عند الشافعي فنفا الحكم بانتفاء الشرط حتى ان الشافعي

لم

لا يجوز فكاك الامة عند طول الحق ولا **نكاح الكتابية لغوات الشرط**
في الآية **والوصف في الكتابية المذكورة في النص المذكور وحاصله** ان
الشافعي الحق الوصف بالشرط فنفي الحكم بانتفاء أحدهما فالنفي حكم شرعي
عنده وعدم أصلي عنده فلا يجوز تعدية المعلوم عنه عدم الشرط عندنا
ويجوز عنه **داعية التعليق بالشرط عاملا في منع الحكم كملك الطلاق**
دون منع السبكان طالق حتى **ابطل تعليق الطلاق** للاجتهاد
كان تزوجتك فان طالق **والعتاق** كان اشترى بك فان حر لان السبب
لم يتقرر **بالمالك** فلغا التعليق **وجوز التكفير** ليعين بالمال قبل الحنث
لوجود سببه **وعندنا الحكم المعلق بالشرط لا يتعقد سببا للحال بل**
عند وجود الشرط لان **الايجاب** كانت طالق لا يوجد الا بركته وهو مذكور
من اهله **ولا يثبت الا في حله** وهو المالك **وههنا** أي في تعليق الطلاق و
العتاق بالمالك **الشرط حال بيته** الايجاب **وبين الحلق في الايجاب غير**
مضاف الى الحلق وبدون الاتصال أي اتصال الايجاب **بالعمل لا يتعقد**
الايجاب سببا في الحال فكان تأثير التعليق في تأخير السببية الحكم الى وجود
الشرط فاعتبر المالك عنده فصح تعليقها بالمالك حينئذ وقوله عليه السلام لا
طلاق قبل النكاح محمول على نفي التحجير صرح به في الهداية وابطل تعجيل التكفير
لان سببه الحنث ولم يوجد وجاز فكاك الامة لان مجموع الشرط والجزء كلام
واحد عندنا فان لم يكن الشرط تخصيصا **والطلاق** ما يدل على الحقيقة بلا
قيده والمقيد مع قيد **يحمل على المقيد** وان كانا في حاد شيئين او حادث
عند الشافعي مثل كفارة القتل خطأ فانها مقيدة بمومنة وسائر
الكفارات غير مقيدة فيحمل عليها لان قيد الايمان زيادة وصف

لحور بفتح الحاء أي
الغنى عند القدرة على
نكاح الحرة ٢٣

يجري مجرى الشرط فيوجب النفي للحكم عند عدمه أي الوصف في
المنصوص يعني أن التقييد بوصف الإيمان فيها ينفي الاجزاء عند عدمه
بنا على اعتبار مفهوم الوصف كمفهوم الشرط وفي نظيره من الكفارات
لأنها جنس واحد تحريم التكفير والطعام الثابت في كفارة اليمين
لم يثبت في كفارة القتل مع أنها جنس واحد لأن التفاوت بينهما
ثابت باسم العلم وهو عشرة مساكين فانه اسم جاحد وهو أي التخصيص
باسم العلم لا يوجب إلا الوجود أي وجود الطعام عند وجود عشرة
مساكين وعندنا لا يحمل المطلق على المقيّد إذا ورد في الحكم وأنه كانا
في حادثة لأن كان العمل بهما بالتشديد تارة والتسهيل أخرى إلا أن
يكونان في حكم واحد وحادثة واحدة فيحمل ضرورة تعدد الجمع مثل
صوم كفارة اليمين فانه تقييد بالتتابع بقراءة ابن مسعود
لأن الحكم الواحد وهو الصوم لا يقبل وصفين متضادين متخالفين
التتابع وعدمه فإذا ثبت تقييده بطل إطلاقه وأما في
صدقة الفطر فقد ورد النصان وهما أدو عن كل حر وعبد
وإدو عن كل حر وعبد من المسلمين في السبب ولا نزاع في
الأسباب لجواز تعددها فوجب الجمع بين النصين والعمل بكل
منهما بلا حمل ليكون مطلق الرأس مسبباً والرأس المؤمن سبباً ولا
تسام أن الصيد بمعنى الشرط مطلقاً جواب عن قوله القبيد
جاء مجرى الشرط فان الصدقة قد تكون علة وقد تكون اتفاقاً وبين
كان بمعنى الشرط فلم نسام أنه يوجب النفي للحكم عند عدمه لأن
الاثبات لا يوجب نفيًا أصلاً ولين كان موجب النفي قائماً

يصح

يصح الاستدلال به على غيره أن لو صححت الحماثلة بين المطلق
والمقيّد وليس كذلك فان المفارقة ثابتة بينهما فان القتل أعظم
الكبائر فاستلزم الإيمان فيه لا في دونه فان تغليظ الكفارة بقدر
غلظ الجريمة وأما زيادة قيد الاسامة في الأبل والعدالة في
الشهود فلم يوجب النفي ليلزم حمل المطلق على المقيّد لكن الستة
المعروفة في حديث إبطال الزكاة عن العوامل والحوامل والعلوف
أوجب نسخ الإطلاق لحديث في خمس من الأبل شاة لأنه قيد بحديث
في خمس من الأبل السابعة زكاة والأمر بالتثبت أي بالتوقف في بناء
الفاسق أن جاكم فاسق بنسباً فتثبتوا أو نسخ الإطلاق يرا
واستشهدوا وشهد من رجالكم لأنه قيد بأشهاد وذوي عدل
منكم فلم يلزم الحمل مع أن الأول في السبب والثاني في الحادث وقيل
أن القرآن في النظم أي الجمع بين الكلامين جرح الواو يوجب القرآن
أي المساوات في الحكم فلا تجب الزكاة على الصبي لاقتراحها في الآية
بالصلاة تحقيقاً للمساوات واعتبروا أي قاسوا الجملة الناهية بالجملة
الناقصة وأثبتوا الشرك وقلنا أن عطف الجملة على لا يوجب الشرك
في الحكم ولا يشكل ما قلنا بالجملة الناقصة لأن الشرك أعظم وجبت في الجملة
الناقصة لاقتسامها إلى ما تم به وهو الخبر فإذا تم العطف بنفسه

لم تجب الشك الا فيما نفتقر اليه كان دخلت الدار فانت طالق وعبد
 ح تنعلق الى ربه مع انه تام ايقاعا لقصوره تعلقا لعدم امكان جمعها
 بخبر واحد بخلافه وضرك طالق لا مكان الجمع فيخبر كما مر في بحث الواو
والعام الوارد على سبب خاص **اذا خرج من حجرة الجن** نحو مسجد فياروي
 ان الرسول سجد او خرج **من حجرة الجواب** ولم يزد عليه اي
 على قدر الجواب لكن دعي الى الغدا فقال ان تغديت فعبد ح فانه
 يحصل بذلك الغدا **او خرج من حجرة الجواب** لم يستقل بالغايه **بنفسه**
 كقول الاخر ليس لي عليك الف فيقول بلى او نعم **يختص** العام بسببه
 ولا يتعداه لغيره اتفاقا اما الاول فلان المتقدم سبب وجوب الحكم
 يختص بالسبب واما الثاني فلان ما ذكر في السؤال كالمعاد في الجواب
 فيختص بذلك الغدا واما الثالث فلانه لما لم يفد بدونه ما قبله
 فصار لبعض الكلام فجعل اقرارا **وان** خرج جوابا مستقلا **لكنه زاد**
على قدر الجواب كقوله في جواب الداعي الى الغدا ان تغديت اليوم
 فعبد ح لا يختص بالسبب **ويصير مبتدئا** كلاما اخر في زيادة
 اليوم فيبحث بتغديته في ذلك اليوم في اي وقت كان **حتى لا يلحق**
 الزيادة وهو ذكر اليوم **خلافا للبعض** كزفر والشافعي
 وقيل قايله بعض الشافعية **الكلام المذكور للمدح** كان الابرار
 لفي

١٩
 لفي نعيم **اول النعم** كالذين يكثر من الذهب والفضة **لا عموم له** وان
 كان اللفظ عاما فلا نزاع في الحلي **وعندنا هذا فاسد** لعدم التنافي
 فلا يختص العام عندنا بفرض المتكلم وقيل قايله زفر **الجمع المضاق**
الي جماعة حكمه حقيقة الجماعة في حق كل فرد وعندنا يقتضي
 مقابلة **الاحاد بالاحاد** للعرف اذ يفهم من ركب القوم دوايهم
 ان كل واحد ركب دابته حتى اذا قال لا امرأته ان ولدتها ولين
 فانما طالقان فولدت كل واحدة منهما ولدا طلقا ولا يرتبط
 ولادة كل ولد من خلا فالزفر وقيل قايله الجصاص **لا امرأته بالشيء يفتي**
النهي عن ضده ضدا كان او اضداد ثم فهم من عموم في الايجاب والندب
فهما نهيا تحريم وكراهة في الضد وفهم من خصوص امر الوجوب
والنهي عن الشيء يكون امر بضمه لو واحد كالحلي كره والسكون
 لا الوعدا **وعندنا الامر بالشيء يقتضي كراهة ضده** اهلل
 في الامر فشم امر الايجاب والندب ومراده غير امر الفور كتفسيه
 على تحريم الضد المفوت وعلى هذا ينبغي ان يقيد الضد بالمفوت
والنهي عن الشيء يشمل نهى التحريم فيقتضي ان يكون ضده في معنى
سنة واجبة اي موكنة كالواجب في القوة وقاية هذا الاصل
 ان اقتضاء الامر بالشيء كراهة ضده **ان التحريم الثابت في ضد**
 المأمور به **فاذا لم يفوت** لم يكن مفسدا بل كان مكرها **وما كالا**
بالقيام الى الركعة الثانية ليس بنهي عن القعود لانه لم يفوت
 هذا الضد ما هو الواجب بالامر وهو القيام **لكنه يكره** اي القعود
 لتأخير الواجب **ولهذا** اي لانه يقتضي سنية الضد قلنا ان

الحرم لما انتهى في الحديث عن لبس الخيط صار ما مورأ بلبس غيره
فكان من السنة لبس الأزار والرداء لهما أدنى ما تقع به
الكفاية **ولهذا** أي لأنه يوجب كراهة هذه إذا لم يفوت قال
ابو يوسف أن من سجد على مكان نجس لم يفسد صلاته لأنه أي
السجود عليه غير مقصود وأما المأمور به فعل السجود على
مكان طاهر والسجود على مكان نجس لا يوجب فوات المأمور به فإذا
لعبادها على مكان طاهر جاز عنده ويكره وقال الألباني
عليه السلام بنزلة الحامل له أي للنجس والتطهر عن حمل
النجاسة فرض دائم في كل أجزاء الصلاة فيصير ضده
وهو السجود على النجس نفوتاً للنفوس فتفسد صلاته كما في المزمع
فأنه يفسد بالكل في جزء من وقته **فصل في المبروعات**
للعباد على نوعين عز عنه وهي لغة القصد الموكدة شرعاً اسمها
هو أصل منها أي من المبروعات غير متعلق بالعوارض بيان
أصالتها والمبراد به ما يثبت ابتداءً بأشياء الخارج فقال
وهي أربعة أنواع فريضة وهي ما لا يحتمل زيادة ولا نقصان
لأنها مقدرة شرعاً ثبتت بدليل قطعي لا شبهة فيه كالإيمان
والإحسان الأربع وهي الصلاة والزكاة والصوم والحج والنفقة
حكمه لزوم علماء أي حصول العلم القطعي بثبوته وتصديقها
بالقلب أي وجوب اعتقاد حقيقته **وعلا** بالبدن حتى يكفى
بغير فساقه أي ينسب إلى الكفر جاحده لوجوب التصديق بفسق
تاركه لوجوب العمل بلا عذر أكراه ولا استخفاف وواجب

وهو

وهو ما ثبت بدليل ظني فيه شبهة اطلاقه فشمل
خير الواحد والشهود والكتاب المؤل لصحة القطع
والاشكية وتعيين الفاتحة ثبتوا خبر الواحد وحكمه
للزوم عملاً لا فرض لا على اليقين للشبهة في دليله حتى
لا يكفر جاحده ويفسق تاركها ونأحاً إذا استخف
بأخباره لا حاد بان لا يري العمل بها واجبا فاما التبرك وتأول
فلا لأن التأويل سيرتهم عند المعارضة وسنة وهي الحقيقة
المسلوكة في الدين من سيد المرسلين أو الراشدين أو بعدهم
كذا في التحريم وحكمها أن يطالب المؤمن بأقامتها حتى
النقل من غير افتراض ولا وجوب إلا أن السنة على الإطلاق
قد تقع على سنة الرسول عليه السلام وغيره من الصحابة
لحديث عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدي وقال
الشافعي مطلقاً طريقة الرسول حملا على الحقيقة وهي فوطان
سنة الهدى وأخذها لتكميل الدين وتاركها يستوجب أساءة
والإساءة دون الكراهة كالمعاصي والأذان والأقامة وزوا
أخذها حسن وتاركها لا يستوجب أساءة كسنة الرسول
عليه السلام فلباسه وقيادته وقعوده وتطويل الركوع والسجود
وغورها ونقل وهو ما شرع لنا لأعلينا وحكمة أن يثاب
على فعله ولا يعاقب ولا يذم على تركه والنزاع يدعي الركنين

لما نقل لهذا لانه لا اجل ان يثاب علي ولا يعاقب على تركه
وقال السامعي لما شرع النقل هذا الوصف وهو عدم الزوم
وجب ان يبقى كذلك غير لازم بالشرع **وقلنا** ان ما اداة
 وجب صيانتها لانه صار حقا لله تعالى **ولاسبيل** الى صيانتها
لان الزوم الباقي وانما لكونه شرطا لبقاء عبادة
 لا لكونه عبادة قال تعالى ولا تبطلوا اعمالكم وعدم ابطال الزوم
 الشرع في النقل **كالنذر** لانه صار لله تعالى دليل على ازر علي
 لزمه بالشرع **اسمية** لا فعلا منزلة الوعد فيكون ادني
 خلاعا صار لله تعالى فعلا وهو المودي ثم ابقاء الشيء وصيانتها
 عن البطلان فاسهل من ابتداء وجوده ثم لما وجب لصيانتها
ابتداء بالرفع فاعل وهو الشرع في **الفعل** المنذور فلان **يجب**
لميانته ابتداء الفعل المشرع فيه بقاءه اي الفعل **اولي**
 لان البقاء اسهل من الابتداء ومعنى العبادة في الافعال بالنسبة
 الى الاقوال قالوا هي ما تغفل من عسر الي يسر من الاحكام كذا في الخبر
ورخصة وهي لغة اليسر والسهولة وشرعا اسم لما بني علي
 اعذار العباد **وهي اربعة انواع** نوعان من الحقيقة **احدها**
احق وانسب عن الاخر ونوعان من المجاز **احدهما اتم** واكمل **ثالثا**
اما اتم نوعي الحقيقة **احدهما اتم** النوع **اي** هو لم يعاط الباع
 في سقوط المواظقة مع قيام السبب المحرم وقيام حكمه وهو الحرة

قوله ولا يعاقب على تركه وان
 كان الامم عليه باعتبار تاختير
 الوقوع عن محله

قوله لا يكون عبادة اي
 فيكون بطلان العبادة
 لا انما يملك الاستمرار
 وهو عدم صيرورها عبادة

قوله مع قيام السبب المحرم وهو احوال
 الله وتيقظه عز وجل وقيام حكمه
 وهو ان لا يخلو لو صبر وقتل ولا يجرى
 كلمة الكفر على الساذن فان شهيدا

فلقيهما

فلقيهما من كان احق كالمكرم على اجزاء كلمة الكفر يخصص له الاجل
 مع طمئنان القلب **وعلى** **فطار** في رمضان **وانتلاف** **مال**
الغير يخصص له ذلك لا مكان التدارك بالقضاء والضمان **وكثر**
الحايف على نفسه **الامر بالمعروف** والنهي عن المنكر **وجبايته**
 اي المكنى **علي احرامه** وتناول المصنف **حالا** المحصنة **مال الغير**
 بغير اذنه يخصص له في ذلك **وحكمه** اي هذا القسم **ان** **الاخذ**
بالغنى **اولي** لبقاء الحرم والحرة **حتى** لو صبر حتى قتل كان
شهيدا لبذل نفسه لاقامة حق الله **والثاني** من نوعي الحقيقة
ما استتبع مع قيام السبب المحرم **لكن** **الكلم** تراخي عن
السبب الى وقت زوال العذر فلما كان دون الاول **كالمكرم**
يرخص له القطع مع قيام سبب الصوم وهو شهود الشهود
 لتراخي حكمه الي ادراك عدة من ايام اخر **وحكمه** اي هذا النوع
ان **الاخذ بالغنى** **اولي** حتى كان الصوم في السفار **افضل** **لكمال**
تسببه وهو شهود الشهر **وتردد في الرخصة** بين العسر
 بالانفراد في القضاء واليسر **مواظقة** المكملين **فالغنى** وهي
 الصوم **تودي** بمعنى الرخصة من وجه فكانت **اولي** **الا ان**
يضعف الصوم فالفطر **اولي** ولو صبر حتى مات اثم **واما**
اتم نوعي المجاز **فما وضع** **عنا** من **الامر** كالاعمال الشاقة
والاغلال كزوم الغل كحصى نفع للعبادة **سوي** **ذكر** **رخصة**

حاز الان الاصل وهو الغزيرة **لم ينف مشروعا** في حقنا تخفيفا
 وكثرنا النبي عليه السلام **والنوع الرابع من الرخص ما سقط**
عن العباد اصلا كونه ما سقط **مشروعا في الجملة** اي
 بعض الاوقات **كقصر الصلاة في السفر** لما سقط للواجب حقيقة
 ومن قال رخصه على رخصة الاسقاط وهو الغزيرة وتسميتها رخصة
 مجازا حتى لم يحز الاغنام خلافا للشافعية **وسقوط حرقه** تجب الرخصة
 ولو فاق الغزيرة اثم فان حرقها ساقة هنا والفرق بين هذا
 وبين الثاني ان الحرق قائم في الثاني وهنا غير قائم للاستثناء
لنحو الميتة في حق المضطر والمكره لان المستثنى لا يحل في الاحكام
 اليه حتى لو صبر حتى مات او قتل اثم **وسقوط غسل الرجل في حلة الحج**
 لان الحق يمنع سراية الحدث ولو اشترط لبسه على طهارة فالغسل
 رخصة والحج غزيرة وسمي رخصة اسقاط ايضا **فصل الاموال التي**
باقتسامها السابقة لطلب اداء الاحكام المشروعة ولها احوال
 اسباب وعلل تضاف اليها اي الاحكام الى الاسباب من حدوث
 العالم والوقت وملك المال وايام شهر رمضان والراس الذي
 يكون ويل عليه والبيت والارض النامية بالخارجة تحقيقا
 او تقديرين والصلاة وتعلق البقا المقدور بالتعالي هذا
 بيان الاسباب ثم شرع في بيان المسببات على طريقة اللفظ والنحو
 فان السبب لو هو **الايمان** حدوث العالم لانه يدل على الصفة

وهي

وهي على الصانع **ولوجوب الصلاة** الوقت لوجوب الزكاة ملك
 نصاب تام **والصوم** شهر رمضان **والصدقة** الفطر راس يهود
 ويل عليه **والحج** البيت **والعشر** الارض النامية تحقيقا **والخراج** النامي
 تقدير اياها من الزكاة **ولوجوب الطهارة** الصلاة **والشرع** **لما لا**
 تعلق بقا العالم الذي قدر الله تعالى الى قيام القيمة بتعاليمهم ما يحتاجون
 كبيع وكلاح **واسباب العقوبات** **والحدود والكفارات** **ما نسب**
 واضعف **اليده من قتل عمد** فهو سبب للقصاص **وزنا للرجم** **والجلد** **سرق**
 للقطع ومن امر دابر بين الخطر والاباحة والكفارات التي هي دائمة
 العبادة والعقوبة **لاقتل خطأ** فانه من حيث الرعي الى الصيد مباح
 وباعتبار تركه التلوث محذور **والافطار** **علا** في رمضان فانه مباح
 من حيث ملاقاته لما علكه ومحذور من حيث الجنابة على العبادة فيصير سببا
 للكفارة **وانما يعرف السبب بنسبة الحكم** اي باضافته الى كمال الظاهر
 وصوم الشهر وحد الشرب وكفارة القتل **وتعلق به** اي تعلق الحكم
 بالسبب بان لا يوجد بدونه ويتكرر بتكرره **لان الاصل في اضافة الشيء الى**
الشيء ان يكون سببا له لان الاضافة للاختصاص وكما في اضافة
 السبب الى المسبب لان ثبوته **وانما يضاف الى الشرط مجازا**
 لما ورد له والجامع ان الحكم يتوقف عليه كتوقفه على سببه كصدقة
الفطر **وحجة الاسلام** سببهما الراس والبيت والفطر والاسلام
 شرط الوجوب **باب اقسام السنة** **السنه** هي المروي عن
 الرسول قولاً وفعلًا وتقريرًا **الاقسام التي سبق ذكرها في الكتاب** من
 الخاص الى المقتضى وهو ثمانية اقسام باعتبار كلها في **السنة** اي في قسم

قوله والجامع بين الشرط والسبب
 ان السبب اي يتوقف عليه
 شرط منهما

اقسام السنة

قوله وتقرر ان التور هو ما فعل
 النبي صلى الله عليه وسلم ولم يامر به ولم ينه عنه
 قالوا في ذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم
 قالوا في ذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم
 قالوا في ذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم

منها وهو الخبر لان قول النبي عليه السلام مجيء ما فتيا فيها في بيان
فيها لانها فرع في الحجية فلم يجز الاعادتها ولكن **هذا الباب**
ليبيان ما يختص به السنة وذلك اربعة اقسام بالاستقراء
الاول في كيفية الاتصال بنا من رسول الله صلى الله عليه وسلم
وهو اى الاتصال اذا ان يكون كالماتشبهة كالماتواتر
ادخل كافي التشبيه لان للامم فردا اخر وهو السماع منه مباشرة
وهو اقوى من المتواتر لان سماع الكلام مع معاينة المتكلم اقرب
الى الفهم لما اشار اليه في التقرير **وهو الخبر الذي رواه قوم**
يعني جماعة ليجمع النساء **لا يحصى عددهم** الجمهور انه ليس بشرط ولا
سوء قواطعهم اي توافقه على الكذب لكنهم اولئك هم ويروون
هذا الحد الى ان يتصل بالرسول فيكون اخرا كاوله واوله كآخره
واوسطه كطرفيه في الكثرة كقول القرآن والصلوات المنسوبة
واعداد الركعات ومقادير الزكوات واروش الجنائيات واعاد
الطواف والوقوف بعرفات ونحو ذلك **وانه يوجب على الباقين**
من اضافة الشيء الى مرادفه **كالعيان** اي كما يوجب الحق سمعا
او غيره **علما ضروريا لا نظريا** لوقوع العلم به لمن ليس له
اهلية الاستدلال او يكون اتصالا فيه شبهة صورة لا
اعتقاد لان اتصاله بالرسول لم يثبت قطعا كالمشهور وهو
ما كان من الاحاد في الاصل اي في القرن الاول وهو قرن الصحابة
ثم انتشر حتى نقله قوم لا يتوهم قواطعهم على الكذب وهم القرن
الثاني ومن بعدهم وهم القرن الثالث فقط لا القرون التي بعدها

فان

٢٢
فان عامة اخبار الاحاد اشتهرت في هذه القرون ولا تسقي
مشهورا **وانه** اي المشهور يوجب علم الظمانينة حتي
تجاوز الزيادة به على الكتاب ويضل جاحله ولا يكفر هو المصحح
او يكون اتصالا فيه شبهة صورة لما مر ومعنى لان الامة
ما تلقته بالقبول **خبر الواحد** وهو على هذا النوع من الاخبار
فلا يراد في المعنى فقط ما يقال كيف قال وهو كل خبر يرويه
الواحد والاثنان فصاعدا لا عبوة للعدد فيه بعد ان يكون
دون المشهور والمتواتر يرويه في القرن الثاني والثالث
من يتوهم قواطعهم على الكذب وبعد ذلك لا يخرج عن كونه من الاحاد
وان كثرة روايته ثم لقوله والمتواتر مستغنى عنه لان ما كان دون
المشهور فهو دون المتواتر بالضرورة كما في التقرير **وانه يوجب**
غلبة الظن وهي كافية في وجوب العمل **دون علم اليقين بالكتاب**
متعلق بوجوب كقوله تعاقلوا فخر من كل فرق في منهم طائفة الاية والظاهر
تقع على واحد فكثر **والسنة** كقبوله عليه السلام خبر يرويه **والاجماع**
من الصحابة ومن بعدهم **والمعقول** اذ المتواتر لا يوجد في كل حادثة
فلورده خبر الواحد كنعطت الاحكام **وقيل** قايلاه القاشاني
وامحمد ابن حنبل وداود الظاهري وغيرهم **لا عمل الا عن علم بالنسبة**
وهو لا تقف باليس لك به علم فلا يوجب خبر الواحد
العام او يوجب العلم لا انتفاء اللازم وهو العلم وهذا
تعليل للاول **او الثبوت الملزم** وهو العمل تعليل للثاني فلما هذه
الملازمة ممنوعة لوجوب العمل بغالب الظن بالاجماع والاية محمولة على

ما روي لا نقل رأيت به فعل وسعته ولم تسمع ولم تسمع
 اخرا لاية **والراوي** تهيم للخبر بحسب الراوي له **ان عرف بال**
لفقه والتقدم في الاجتهاد كالخلفا الراشدن والعباد
 ابن سعود وابن عباس وابن عمر وغيرهم ممن اشتهر بالفقه
كان حديثه حجة يترك به القياس خلافا لما لا فانه
 قدم القياس على خبر الواحد **وان عرف بالعدالة والفبط**
دون الفقه بان يكون قليل الفقه كانس وابي هريرة وبلال
 وغيرهم ممن اشتهر بالصحة ولم يكن مجتهدا وحرم في التحريم
 بان ابا هريرة فقيه يعني فلا يصح ادخاله في هذا القسم كذا قال
 ابن خنيم **ان وافق حديثه القياس على به وان خالف لم يترك**
الحديث الا بالضرورة اي بسبب ضرورة انسداد باب الراي
 فيترك لان النقل بالمعنى كان مستفيضا فيهم والناقل ينقل بقدر
 فهمه فيحتاج في مثله **كحديث** ابي هريرة في المصرة اي التي جمع
 اللبن في ضرعها مدة لينظنها المشرى كثيرة اللبن فان فيه ان المشرى
 بعد ان يجلبها خبز بين اسماكها او ردها مع صاع من تمر وهو
 مخالف للقياس الثابت بالكتاب والسنة والاجماع من ان ضمان
 العدو وان بالمثل او القيمة والتمر ليس منهما مخالف للقياس مخالفة
 مخالف للكتاب والسنة واجماع المتقديين فلم يعمل به لما هو فريدة
 اللبن عند ابي يوسف وقال ابو حنيفة عيسكها ويوجع على البايع
 بارشها وحديث الفقهه وان كان رواية معبد الجهني وانه
 غير موافق بالفقه فقد عمل به كثير من الصحابة والتابعين فقدم

قوله مستفيضا فيهم اي فيقول
 ان يكون ذلك الراي فيهم
 ذلك الحديث على مخصص
 او نسخ
 قوله الثابت بالكتاب والقياس اذا كان
 وذلك لان القياس والنسب والاجماع
 مستفيضان عند الخلفاء للكتاب
 وضوء السنة والاجماع

يمكن التوفيق بان يكون الصاع من التمر
 قد قوم وجعل قيمة اللبن الذي ينقل في
 الامام ابي حنيفة روى الحديث في ذلك
 الحديث لم يثبت عندك

على القياس على ان الحق تقديمه عندنا على القياس مطلقا وببطل
 قول المتعصبين وان الخنفية اصحاب الراي كذا قال ابن خنيم
وان كان الراوي مجهولا بان لم يعرفه الا بحديث او حديثين
كوا بصر بن معبد ومعقل بن سنان وسلمة بن الحبحو وغيرهم **فان**
روي عنه السلف وشهدوا بصحته وعلموه كحديث وابصة
 ان رجلا صلي خلف الصفوف وحده فامر النبي صلى الله عليه
 وسلم بالاعادة لما في التقير وحكمه عندنا الكراهة بلا عذر **واصلنا**
فيه اي في قبول حديثه مع نقل الثقات عنه كحديث معقل بن سنان
 كما بط بن ملك **او سكتي عن الظن** بعد ما بلغهم روايته
صار كالعرف بالرواية لان سلوكهم لقبوله **وان لم يظهر**
من السلف الا اذا كان مستنكرا فلا يقبل الحديث فاطمة بنت قيس
 ان زوجها طلقها ثلاثا ولم يقض لها النبي صلى الله عليه وسلم
 بالنفقة والكنى فردته عن مخفى من الصحابة كذا قالوا وفيه بحث **في**
السلف ولم يقابل برده ولا قبول يجوز العمل به في زمن ابي حنيفة
 اغا وافق القياس فيضاف الحكم اليه واما بعد القرن الثالث
 لغلبة الكذب فلما صح عند القضا بنظر العدالة وعندهما لا
 فهذا الاختلاف العهد **ولا يجب** العمل به مطلقا لمكن الوهم بعدم
 الشهادة **وانما جعل الخبر حجة بشرط** في الراوي **وهي اربعة** العمل
وهو نور اي قوة شبيهة بالنور فانه ما يحصل الادراك حله
 البدن وقيل الرأس وقيل القلب **بعضه طريق** **يبتدأ به من حيث**
 اي من محل ينتهي اليه **درك الخواس** ولا قيل بداية المعقولات نهاية

قوله مطلقا سواء عرف بالفقه
 والاجتهاد ام لا

اي في الرواية لا في الصحابة

قوله يمكن الوهم بالحق اي القاطع
 بسبب الشبهة

الحسوسات فيبتدئ اي يظهر المطلوب للقلب المسمى
 بالنفس الناطقة فيذكر اي المطلوب القلب بتأمل
 اي القلب بتوفيق الله تعالى فاذا نظر الى بنا ربيع يدرك
 بنور عقله ان له بانباذا قدرة الى ساير اوصافه التي لا بد للبنا
 منها والشرط الكامل منه اي من العقل وهو عقل البالغ
 دون القاصر منه وهو عقل الصبي والمعتوم ولو سمع قبل
 البلوغ وروي بعده قبل والضبط وهو سماع الكلام بحق
 سماع ثم فهم معناه الذي امر به لغويا كان او شرعيا ثم حفظ
 ببذل الجهد له بان يكرره الى ان يحفظه وهذا الشرط لم يعتبر
 في نقل القرآن لعدم الرخصة في نقله بالمعنى بخلاف الحديث تحققة
 ثم الثبات عليه اي على الحفظ بما حفظه حروده اي احكامه
 بان يعمل عمودا ببدن ومراقبته بمذاكرته للسانه فان ترك
 العمل بمرثان النسيان حال كونه ثابتا على السادة الظن بنفسي
 بان يعتقد اني اذا تركته نسيته **الحيث ذكر** متعلق بالثبات روي ان
 ابن مسعود كان اذا روى حديثا جعلت فرايصه اي اوداج عنقه ثم بعد
 باعتباره سوء الظن بنفسه **والعلم وهي الاستقامة** في السر والدين وضدها
 الفسق والمعتز هنا كما لا اي كمال العدل بما لا يودي الى الخبز وهو
 محال جهنم الدين والعقل على طريق الهوي والشهوة
 من الادراك البيرة او امر صفي ي اقام عليها سقطت عند الله
 دون من ابتلي بها من غير امرار ثم الكبار غير مخصص في سبع فقد قال بن
 عباس هي الي سبعين اقرب وسعيد بن جبير هي السبعين اقرب دون

يعتبر ان يظهر الحسوسات يكون بدنية
 للعقول لا فيذكر ما ذكره في الحسوسات

١١٢

وكنه كرم

دون القاصر وهو ما ثبت بظاهر الاسلام واعتدال العقل
 بالبلوغ لان من اصابه عدل ظاهر او **الاول** كما كان الاسلام
 والايان عبارتي عن معنى واحد عند علماءنا فسمي بحقيقة الايمان
 فقال **وهو التصديق والاقرار بالله** فلا يكفي الاسلام ظاهرا
 بنشوء بين المسلمين وتبعيته لا يوجب الاقرار كما هو واقح
 باسائه كالرجع والرجيم **وصفا** كالعلم والقدرة وقبول احكامه
 وشرائعه الثاني اعم **والشرط فيه لبيان اجمالا** ذكره لا تفصيلا
 للحج ولهذا قالوا الواجب ان يستوصف فيقال اهلونا وكذا فاذا
 قال نعم بكل ايمانه وهذا هو المراد بقوله تعالى فامتنعوا **فلهذا**
 اي لما ذكرنا من الشرايط لا يقبل خبر الكافر والظن شرطه
 ان يكون ما فعله محيا في اعتقاده ولذا قال في الخبر وما شرب
 النبيذ واللعب بالشرع واللم يترك التسمية عدل من مجتهد
 او نقله فليس بنفسه **والصبي والمعتوم والذري اشتد غفلة**
 وان وافق القياس الا اذا تعدد طرقه وقبل خبر الاخي والعبد
 والمكره والمحدود في قدر ثابتا وان لم تقبل شهادتهم لتوقفها
 على معان اخر **والثاني** من الاربعة في الانقطاع للحديث عن الرسول
وهو نوعان ظاهر وباطن اما الظاهر فالمرسل من الاخبار
 بترك الاسناد بان يقول الراوي قال رسول الله كذا واما عند
 الحديث فان ذكر الراوي الذي ليس بصحابي جميع الوسائط فالحديث
 سند وان ترك واسطة واحدة بين الراويين فنقطع وان ترك
 واسطة فوق الواحد فعضل بفتح الضاد وان لم يذكر الواسطة

اصلا فرسل كذا في التلويح وجزم في التوضيح بان المرسل اقوى
من المسند وهو اربعة اقسام بالاستقراء **ان كان من الصحابة**
يقبل بالاجماع وان كان من القرن الثاني والثالث
فكذلك يقبل عندهما وبالك واحد بشروط عدة المتهمة بشهادة
عليه السلام وقال الشافعي لا يقبل الا بعريدين وارثا
من دون هو لا ايه غيرهم القرن الثاني والثالث **كذلك**
يقبل عند الكوفي خلافا لابن ابيان لتغير الزمان **والذي ارسل من وجه**
واسند من وجه يقبل عند العامي الاكثر لحديث لانكاح الابوي ارسله
سعيد واسنده اسرائيل بن يونس واحال الباخرى فان كان
الانقطاع لنقصان في الناقل يفوت شرط فهو باطل **كذلك** من انه لا يقبل
وان كان بالعرض على الاصول بان خالف الكتاب الحديث للصلاة الابغا حجة
الكتاب يخالف عموم فاقروا ما يقسم الله **الموقوف** الحديث الشاهد
واليمين يخالف الحديث المشهور البينة على المدعي واليمين على من انكر
او خالف الحادثة الحديث الجهر بالتمية فانه لما شدد مع اشتها
الحادثة دل انه منقطع او اعرض عنه **الايمنة من الصدقة** الادل وهم
الحمية الحديث ابتغوا في اموال اليتامى خيرا كيلا تاكلها الصدقة
فان الصمامة اختلفوا في زكاة مال الصبي ولم يرجعوا اليه **كان**
مردودا منقطعها ايضا اي كالمقطع لنقصان في الناقل **والثالث**
من الاربعة في بيان محل الخبر الذي جعل الخبرية حجة
وهو اربعة اقسام **فان كان العمل من حقوق الله** من العبادات كالصلاة
قبلي والعقوبات كالحد يكون خبر الواحد فيها حجة بالشروط المارة بالحديث

عائش في التقاء المختاتين **خلافا للكوفي في العقوبات** لان اتصاله
بالرسول شبهة والحديث دراهمها وانما ثبت بالبينة بالنص على خلاف
القياس وظاهر التوجيه ان المذهب هذا وانما قول الامام ومحمد **وان**
كان العمل من حقوق العباد بما فيه الزام محض كالبيع
يشترط فيه سائر شروط الاختيار في الدوايح **العدد** فيها
يطلع عليه الرجال **ولفظة الشهادة** فلو قال اعلم او اتيقن لا تقبل
شهادته وعلى شرط اخر وهو التفسير فلو قال الثاني اشهد مثل شهادة
لا تقبل وتما في الخلاصة **والولاية** اي الحية **وان كان العمل الزام في اصلا**
كوكاله ومضاربة وشركه **ثبت باخبار الاحاد بشرط التمييز** فوق
العدالة والاسلام والبلوغ حتى اذا اقر صبي او كافر ان فلانا وكذا
فوقع في قلبه صدق جان له التصرف لعموم الضرورة **وان كان فيه**
الزام بوجه دون كعزل الوكيل ان كان المخبر وكيل او رسولا يقبل خبر
الواحد غير العدل وان كان فضولا **يشترط فيه احد شرطين** التما
اما العدد او العدالة **عندنا** وقالوا هو كما مر في اشتراط التمييز
فقط **والايمنة** نفس الخبر وهو اربعة اقسام قسم يحيط العام
بصدق اي الخبر كماله عليهم الصلاة والسلام
لعمومهم وحكمه اعتقاد الحقيقة والايثار قال تعا وما اناكم
الرسول فخذوه وفسر ابن نجيم اليه بالانبياء ثم قال وهذا يدل على ان
كل ذلك رسول الله **قسم يحيط العام** بلذبة لا دعوى **فروع**
الدعوى وحكمه اعتقاد البطلان والاستغفال بردة **قسم**
يعتقلها اي الصدوق والكذب **على السواء** كخبر القاسق

وحكمه التوقف فيه قال تعالى فتبينوا وقسم تخرج احدا حتما اليه
وهو الصدوق **اعلي الاخر** وهو الكذب **كثير العدل المستجمع**
شرائط الرواية وحكم العمل به لا عن اعتقاد بحقيقة والمقصود
هذا النوع ولهذا النوع اطراف ثلاثة طرق السماع وذلك
اما ان يكون عزعة وهو ما يكون من جنس الاستماع وهو
اربعة اقسام قسمان حقيقة احدهما الحق وقسمان عزعة لهما
شبهة بالرخصة فلا ولا ان **بان يقر اعلي الحديث** من كتاب او حفظ
وهو يسمع ثم يقول اهو كما قرأته عليك فيقول نعم **او يقر اعلي الحديث**
من كتاب او حفظ وهو يسمع ثم يقول اهو كما قرأته عليك فيقول
نعم **او يقر اعلي الحديث عليك** وانت تسمع فعن الحديث الثاني
اولي وعن الامام الاول **او اي والاخران بان يكتب الحديث اليك**
كتابا علي رسم الكتب من العنوان وغيره **وذكر فيه حديثي**
فلاذ عن فلان الي اخر بان قال عن النبي عليه السلام وكبر
متى الحديث ثم يقول اذا بلغك كتابي هذا فتهتمه فحدث به
عني كذا الاستاد فهذا الكتاب من الغايب كالحطاب وكذا
الرسالة علي هذا الوجه بان يرسل اليه رسولا ان فلانا اخبرنا
بحديث فلان **ان ثبتنا بالحجة اي بالبينة انه رسول**
فلان او كتابه علي ما عرفنا في كتاب القاضي **او يكون رخصة**
وهو بالاستماع فيه أصلا كالأجالة بان يقول اجزتك
ان تروي عني هذا الكتاب الذي حدثني به فلان او مجموع
مسموعاتي **والمقابلة** بان يعطيه كتاب سماعي بيده ويقول

اجزت

اجزت لك ان تروي عني هذا وهي تأكيد للاجازة اذ لا تكفي
المساواة بدونها وتجوز الاجازة للمعدوم كاجزت لفلان
ولمن يولد له ماتنا سلوا **والمجاز له ان كان عالما به** اي في
الكتاب **نص الاجالة والا يكن عالما به فلا يصح** وتصح اجازة
المجاز له بان يقول اجزت لك مجازاتي والا حوطا ان يقول
اخبرني واجازني لاحد ثني لعدم السماع **والثاني طريق**
الحفظ والعزعة فيه ان يحفظ المسموع من وقت السماع
الى وقت الاداء والرخصة ان يعتمد الكتاب ولو خط غيره
وفي التوضيح واما الكتابة فقد كانت رخصة انقلبت عزمة
في هذا الزمان صيانة للعالم **فان نظره وتذكر ما كان**
مسموعا له **يكون حجة** ويجمل له الرواية لان التذكر كالحفظ
والا يتذكر فلا عنداي حليفة وكذا القاضي والشاهد وجوه
ابويوسف في الاولين ومحمد في الثلاث يسيرون **والثالث طريق**
الاداء والعزعة فيه ان يودي المسموع علي الوجه الذي
سمع بلفظه **وبعنا** كقول عليه الصلاة والسلام نضر
الله امرأ سمع مقالتي فوعاها فادها كما سمعها **والرخصة**
ان ينقل بعناه الحديث اذا اصبحت المعنى فلا بأس فان
كان الحديث محكما اي متفهما المعنى بحيث لا يحتمل غيره اي
الا معني ولهذا يجوز نقله بالمعنى لمن لم يسمع اي عوفه
في وجوه اللغة كنقل قعد الي جلس والاستطاعة الي القدر
وان كان ظاهرا معلوما **لا يحتمل غيره** كعام يحتمل المخصوص

او حقيقة تحمل الجاف فلا يجوز نقله بالمعنى الا للفقهاء المجتهدين
 ليق من من الخلل وما كان من جوامع الكلم قليل اللفظ كثير المعنى
 او المثل او المتركز او الحمل او المتشابه لا يجوز نقله بالمعنى
 للكلام اي للمجتهد وغيره اما الجوامع فلعدم امن الغلط واما
 المثل والمتركز فلان فهم معناهما بالتاويل وتاويل ليس بحجة
 على غيره واما الحمل والمتشابه فلا يوقف على معناهما **والمروي**
عنه اي الطعن في الحديث اما من الراوي او من غيره فالاول
 اذا انكر الرواية بان قال كذبت علي او عمل بخلافه **بعد الرواية**
هو خلافان بيقين بان لا تحمله الرواية كحديث عائشة اي امرأة
 نكحت بغير إذن وليها فنكاحها باطل فانها بعد ما روت زوجت
 بنت اخيها وهو غايب وفيه نظر **يبطل العمل به للتناقض** لكن
 لا يسقط بذلك عدالتها اذ لا يبطل الثابت بالشك **وان كان عمله**
خلافه قبل الرواية او لم يعرف تاريخه لم يكن جرحا وحمل انه قبلها
 احسانا للظن به **وتعيين الراوي بعض احتماله** ككونه عاما فعمل
 بخصوصه او مشتركا فعمل باحد معنييه **لا يمنع العمل به** لانه تاويل
 لاجل الحديث ابن عبيد الله بن عمار ما لم يتفرقا يحتمل التفرق بالاقوال
 والابدان عمله على الابدان ولم تأخذه **والاقتناع عن العمل به كالعمل**
بخلافه كحديث ابن عبيد الله بن عمار ما لم يتفرقا يحتمل التفرق بالاقوال
 صحبت ابن عبيد الله بن عمار ما لم يتفرقا يحتمل التفرق بالاقوال
يوجب الطعن اذا كان الحديث ظاهرا لا يحتمل الخفاء عليهم كحديث
 البكر بالبكر جلد مائة وتغريب عام فان لم يعمل به على فلو صح لما خفي

عليها

عليها بخلاف حديث القهقهة فانه عما ينذر فاحتمل الخفاء عن ابن
 موسى **والطعن المبهم من ائمة الحديث** كمنكره ووجوه **لا يخفى**
الراوي لاحتمال اعتقاد ما ليس بحجج جرحا **الا اذا وقع بنفسه**
بما هو جرح متفق عليه والاطعن على شهره بالنسبة دور التعجب
 والعداوة كطعن المحدثين في اهل السنة والجماعة وكطعن
 بعض من ينحذره في الشافعي على بعض اصحابنا المتقديين كذا
 ذكره في الاسلام **حتى لا يقبل الطعن بالتدليس** وهو قول حديثي
 فلان عن فلان ولا يقول قال حديثي او اخبرني فلان وسمعت
 لانه يوم شبهة الامر سال بترك راوي بينهما **والتدليس** وهو
 ان يروي عن رجل ويذكره بما لا يعرف به صيانة عن الطعن
 فيه ويسمى هذا تدليس الاسناد والاول تدليس الشيوع **والاراء**
 لانه دليل تأكيد الخبر وسما عنه من غير واحد **در كض الدابة** لانه من
 اسباب الجهاد والمزاج فانه جراح وكان عليه السلام يمازج ولا
 يقول الاحقا **وحداثة السن** عند التحمل **وعدم الاعتقاد**
بالرواية واستكثار مسائل الفقه ونحو ذلك **فصل**
تدقيق التعارض بين الحجج فيما بيننا لا في نفسها **لجملتنا**
 بالناسخ فلا بد من بيان اي التعارض فركن المعارضة تقابل
 المجتهد على السواء **لا منية لاحدهما** اصلا في حكمين متضادين
 اذ لو اتفقا لتايدا وشطها **اتحاد الحمل والوقت مع تضاد**
 وان كان ذكره في الركن باعتبار طرفه للتقابل يعني ان التقابل
 يكون في حكمين فصارت ذلك نوعا من الحمل لان الحكم محل التقابل

م
فصل تعارض الحجج

والحال شروعه والحكم نفيًا وإثباتًا وحكمها بين الاليتين المصير الى
السنة ان وجدت **وبين السنتين المصير الى اقوال الصحابة والقياس**
 لانهما تصادقا فيصار الى ما بعدهما من الجملة وهي على هذا الترتيب
 فأول التوزيع لا للتخير **وعند الفجى** كتعارض القيلين **يجب تقديم**
الاصول اي بقاء كل على ما كان في الاصل كما في **سورة الحمار لما تعارض**
الدلائل اي الله في حله وحرمة طهارته ونجاسته **وجب تقديم**
الاصول وهو ابقاء حدث المتوفى وطهارة بدنه فلا يظهر ما كان
 نجسًا ولا يخفى ما كان طاهرًا **فتقبل لما عرف طاهرًا** بالتعارض
 بل يكون سورة طاهر كعرفه **ولم ينزل به الحديث** للتعارض بل بقي كما
 كان **وجب ضم التيمم** لمحصل الطهارة قطعاً **وسي سور**
الحمار شكلاً لهذا التعارض **لان يعنى به الجهل** بالحكم المعلوم
 وهو استعمال مع التيمم وعدم نجاسته **واما اذا وقع**
التعارض بين القياسيين لم يسقطا بالتعارض اذ ليس
 بعد القياس دليل يرجع اليه **ليجب العمل بالحال** اي بان يحكم
 لانه ليس بدليل بل **يعمل المجتهد** بايهما شأ بشهادة قلبه
 لان احدهما حجة يقيناً عند الله فيجوز لان القلب نور يدرك به
 الباطن لحديث اتقوا فراسة المؤمن فانه ينظر بنور الله
والتخلص من المعارضة على اربعة اوجه بالاستقناء **اما**
ان يكون من قبيل الحمد بان لا يعتد لا اي لا يستويان الكفاً
 او الخبر المشهور يعارض خبر الواحد والحكم يعارض العمل وهذا
 راجع الى انتفاء الركن **او من قبيل الحكم بان يكون احدهما حكم**

الدنيا

الدنيا **والاخر حكم العقبة** ولم يتجد الحكم وهذا راجع الى انتفاء
 الشرط في الحقيقة لان الاختلاف في الحكم يوجب الاختلاف في
 العمل كما ياتي اليقين في سورة البقرة لا يؤخذكم الله باللغو
 في ايمانكم ولكن يؤخذكم بما كسبت قلوبكم **وفي المائدة** بما عقدتم
 الايمان فالاولي توجب المواخلة في القوم والثانية تنفيها
 فتعارضاً ظاهراً والخلاص باختلاف الحكم فان المواخلة في
 البقرة مطلقة فتصرف الى الكامل وهي في الاخر وفي المائدة
 مقيدة بالكفارة وهي في الدنيا **او من قبيل الحال بان يحتمل**
احدهما على حالة والاخر على حالة وهذا راجع الى اختلاف الزمان
 والمراد من الحال الحال لما عر به في التوضيح قال بان يحتمل على
 تغاير الحال **كما في تعالى حتى يظهرن** بالتحقيق **والتشديد**
 فالتحقيق يقتضي حل القر بان بالانقطاع والتشديد يقتضي
 عدم حله قبل الغتسال فتعارضاً محل الخلف على الانقطاع
 للاكثر والمشد على ما دونه لاحتمال عود فيؤكد بالغتسال
 وهذا من قبيل تعارض القرائين لايد واحدة ومنه قرات
 الجرد والنصب في ارجلكم المقتضيتين مسحهما وغسلهما
 فيتخلص بان يجوز بالمسح عن الغسل والعطف فيهما على رؤسكم
 لتواتر الغسل عنه عليه الصلاة والسلام عن كل من على وضوءه
 ويقربون من ثلاثين وتوارثه الصحابة وما قيل في الغسل مسح اذ
 لا اسالة بلا اصابة غلط بادي تأمل ولو جعل فيهما على الوجوه والجهر
 للجوار عورض بان فيهما على الدوس والنصب على المحل ويتخرج از قياسي

الجوار كذا في التحرير **ومن قيل اختلاف الزمان صريحا** فيكون
الثاني ناسخا للاول وهذا راجع في انتفاء الشرط ايضا **كقوله تعالى**
واولات الاعمال اجلهن ان يضعن حملهن فانها نزلت بعد
التي في سورة البقرة والذين يتوفون منكم ويذرون الالة
لقول بن مسعود من شأبأ هلتة ان سورة النساء القصص واولات
الاعمال نزلت بعد الذي في سورة البقرة فسقط التعارض في الحامل
المتوفي عنها زوجها فتعتمد بالوضع اذ التاخير دليل النسخ **او لا**
ليس هذا قسم اخر كما توهم لانه نوع من اختلاف الزمان قاله بن
نجيم **كالخاطر والمبع** اذا اجتمع جعل الخاطرا ناسخا للمبع ايضا كما
لقوله ما اجتمع الحرام والحلال الا غلب الحرام الحلال تقديلا للنسخ لان
قبل البعثة كان الاصل في الاشياء الاباحة كما بسط ابن ملكة قال **اللفظ**
في شرحه هذا قول بعض مشايخنا واقوى الطريقتين ان الاصل فيهما التوقف
لما ذكره في الميزان **والدليل المثبت** لا معارض **اولى من الثاني**
له وكان المثبت موقفا في موكر والناسيد خير من التاكيد
عند الكرخي ولد سنة ستين ومارتين ومارت سنة واربعين وثلاثمائة
وعنه عيسى بن ابان كان محدثا وتفقه على الامام محمد ومات سنة
احدى وعشرين ومارتين **يتعارضان** ولما اختلف عمل ائمتنا اجمعين
الي اصل **والاصل فيد** اي في ترجيح المثبت او النافي **ان النفي** اي
النفي ان كان من جنس ما يعرف بدليله بان كان جنسيا على دليل
فان كان امرا مشتبها يجوز ان يعرف بدليله ويجوز ان يعتقد المخبر
ظاهرا الحال او كان مما يشبه حاله كل بني على دليل ولا لكن عرف

ان الراوي

ان الراوي الثاني اعتمد دليل المعنى اي ولم يبين خبره على
ظاهر الحال كان النفي في هاتين الصورتين **مثل الاثبات** في القوة
فيتعارضان لتساويهما في القوة ويطلب الترجيح من وجه اخر
كما قال بن ابان وان لم يعارضه شيء عمل به كالاثبات **والا** يكن
مما يعارضه دليله بل باستصحابه الحال ولا يخاف ان الراوي اعتمد
دليل المعنى فلا يكون النفي في هاتين الصورتين كالاثبات فلا
يعارضه **فالنفي في حديث بريدة وهو ما روى انها اعتقت**
وزوجها عبد خنجرها الرسول عما اي من النفي الذي لا يوقف
الابن طاهر الحال وهو ان العبودية كانت ثابتة قبل العتق فهو
ظاهرا الحال لان معناه ان رقبته لم تتغير بعد وهذا نفي لا يور
خيانا بل بقي على ما كان **فلم يعارض** نفي الحرم **الاثبات وهو ما**
روى انها اعتقت وزوجها حرم خنجرها الرسول فاخذ
ايتمت بالمثبت فتخير اذ اعتقت وزوجها حرم والنفي
في حديث يعمونه وهو ما روى ابن عباس **انده عليه السلام**
تزوجها وهو محرم وهذا نافي اذ الاحرام كان ثابتا قبل
التزوج **عما** اي من النفي الذي يعرف بدليله وهو هيئة الحرم
فعارض النفي الاثبات وهو الحلال وهو ما روى يزيد انه عليه
السلام **تزوجها وهو حلال** فلما تعارض صير الي الترجيح
وجعل رواية ابن عباس **اولى من رواية يزيد ابن**
الاصم لانه اي يزيد لا يعدل اي بن عباس في الضبط
والالتقاء فاخذ ايمتنا بالنافي وجوزوا نكاح الحرم وطهرا

الماء وحل الطعام من جنس ما يعرف بدليله كالنجاسة والماء
 فان الخبرين هما يعتمدان على دليل **فوق التعارض بين الخبرين** فيما
 اذا اخبر بخبر نجاسة الماء وحرمة الطعام واخذ بطهارته او
 فالخبر بالطهارة والحل نافي للعارض والنفي هنا يحتمل ان يبين
 على دليل وعلى ظاهر الحال فان عرف انه اخبر على ظاهر الحال لم
 يعارض المتيقن وان علم انه اخبر بدليل عارض المتيقن **فوجب**
العمل بالاصل وهو الطهارة والحل لان الاستصحاب وان لم يصل
 حجة يصلح من حجاج فتخرج النافي به والرجوع عندنا في حنفية واما
 يوسف **لا يفضل عدد الرواة** اي بكثرتهم مالم يصل الى حد التواتر
 وبالذكرة **والليزية** واذا كان في احد الخبرين **زيادة على الاخر**
 فان كان الراوي واحدا يوجب **المثبت للزيادة** ويحال منها
 الى غفلة الراوي لما في الخبر المروي في التخالف وهو ما روي ابن
 مسعود عنه عليه السلام اذا اختلف المتبايعان والسلعة قائمة
 تخالفا وترادا وفي رواية عنه لم يذكر والسلعة قائمة فاخذ
 بالمثبت وقلنا لا يتخالف الا عند قيامها **واما اذا اختلف**
الراوي فيجعل كالخبرين ويعمل بهما ما امكن كما هو مذهبهنا
 في ان المطلق لا يحمل على المقيّد في حكمين كروايتي النهي
 عن بيع الطعام قبل القبض وعن بيع ماله يقبض فعملنا بهما
 حتي لا يجوز بيع سائر العروض قبل القبض كالطعام **فصل**
وهذه الحجج التي حوت اما ان يكون بيان تقرير الاضافة
 فيه وامثاله من اضافة الجنس الى نوعه اي بيان هو تقرير الا

تحت البيان اي الكشف عن
 المقصود وهو على خمسة
 اوجه بالاستقراء

وبيان

في بيان الضرورة فانه من اضافة الشيء الى سببه اي بيان يحصل
 بالضرورة كذا في الكشف **وهو توليد الكلام بما يقطع احتمال**
المحال ونحو ولا طائر يطير بجناحه فان الطائر ان
بالجناح حقيقة فانه يحتمل غيره يقال المرء يطير بهمة
 فقطعه بقوله يطير بجناحه **ولهذا قولوا في نحو انت**
طالق انه يحتمل غير قيد النكاح وهو القيد المحسوس مجازا
حتى لو نواه دين والخصوص نحو فسجد الملايكة احتمل
 البعض فقطعه كلهم اجمعونه وفي التقرير ان هذه الآية
 تصلح مثالا لهما لان كلهم قطع احتمال الخصوص واجمعونه
 قطع احتمال المجاز بكونه متفرقا وقدناه قبيل بحث الحنفية
او بيان تفسير يدفع الحفا **كبيان المحل** فاقموا الصلاة
 بنية السنة **والشركة** كانت باين البيئونة شركة
 فاذا عني الطلاق صح تفسير **وانهما يصحان موصولا ونفصلا**
وعند بعض المتكلمين لا يبيع بيان الشركة الا موصولا
 لان في تاخير البيان تكليف الحال قلنا اللازم قبل الاعتقاد
 دون العمل او بيان تفسير كالتعليق بالشرط والاستثناء
 فان كلاهما يخير الكلام الاول وانما يصح ذلك اي بيان
 التغيير **موصولا فقط** باجماع الفقهاء والمراد بالوصل
 انه لا يعد في العروض منفصلا وعن ابن عباس منفصلا
 واختلف في خصوص العروض اي في تخصيص عام لم يخص هل يجوز
 بدليل متراج فنعرضنا لا يقع المخصص متراجا **وعند الشافعية يجوز**

ذلك وهذا الاختلاف بناء على ما مر ان العموم المخصوص عندنا الحكم
قطعا وبعد المخصوص لا يبقى القطع فكان تخصيص العام تغييرا
من القطع الى الاحتمال فيفيد التغيير شرط الوصول كالتعليق
وعنده لما لم يكن العام موجبا فالتخصيص ليس بتغيير بل هو
تقرير فيجوز موصولا ومفصولا ولا يرد علينا بيان بقرة
بني اسرائيل لما نطق به التنزيل لانه من قبيل تقييد المطلق
لان تخصيص العام لان النكرة في الاثبات تخص فكيف التخصيص
فكان يفيد المطلق نسخا فصح ما روينا **والاهل في قوله تعالى**
واهلك لهم دينهم لان المراد به اهل دينه لانه لا ينسبه فيكون
الاهل من تركه فصح ما روينا **لانه خص بقوله** **لانه ليس**
من اهلك وقوله تعالى **انكم وما تعبدون من دون الله لم**
يتناول عيسى عليه السلام لان ما تختص بما لا يعقل لانه خص
بقوله تعالى **ان الذين سبقوا لهم من الجن والانس**
يمنع شئني التكلم بحكمه اي مع حكمه بقدر المستثنى من
الافعال كان كالتكلم لم يتكلم بقدر المستثنى في حق الحكم فيجعل
تكملا بالباقي بعه فكانه لم يتكلم في حق الحكم بقدر المستثنى وعند
الشافعية الاستثناء يمنع الحكم بطريق المعارضة فيمنع المحجب
لا الواجب وعندنا يمنعهما له اجماع **اهل اللغة ان الاستثناء**
من النفي اثبات ومن الاثبات نفي وهذا صريح في ان حكمه يعارض
حكم المستثنى منه **ولان قول لا اله الا الله بجماع** **الجن من الجن**
وعنه النفي والاثبات اي نفي الا الهية عن غير الله واثباتها

بجماع
الاستثناء

له تعالى فلو كان الاستثناء تكملا بالباقي بعد الشئ كان
هذا نفيا لغيره لا اثباتا له تعالى ولنا قوله تعالى فليست فيهم
الف سنة الا خمسين عاما وسقوط الحكم بطريق المعارضة فيكون
اي في الاستثناء لا في الاخبار لانه لو ثبت حكم الف مجمله شئ
عارضه الاستثناء في الخمسين لزم كونه نافيا لما اثبتته أولا
فيلزم الكذب في احد الامرين تعالى الله عن ذلك **ولان اهل اللغة**
قالوا الاستثناء استخارج وتكملا بالباقي بعد الشئ اي المستثنى
كما قالوا انه من النفي اثبات وعكسه فاذا ثبت الوجهان وجب
الجمع فنقول **انه تكلم بالباقي بوصفه** اي بحقيقته في اصل الوضع
واثبات المستثنى او نفي له باشارته فالاول نحو لا اله الا الله
والثاني نحو الا خمسين عاما لانها لم يذكر قصدا بل فهمان الصيغة
وهو اي الاستثناء نوعان متصل وهو ما كان من جنس الاول وهو
الاصل اي الحقيقة ومنفصل وهو ما لا يصح اخراجه من الصدر لانه
لم يتناول عدم الجانسه فهو مجاز فيجعل مبتدأ اي بمنزلة نص لا تعلق
له باول الكلام **قال تعالى حكايته عن الخليل فانهم عدوي الارباب**
اي فاني اعداهم فهو منقطع كانه قال **لكن رب العالمين** فانه ليس منهم
والاستثناء متى تعقب كانه اي عملا يعطوفة بعضها على بعض
كقوله **لزيد علي الف درهم ولبلكر علي الف درهم** الاخمائة ينصرف
الى الجميع **عن ابن ابي عمير** على اصله انه معارض مانع للحكم كالشرط
نحو عبده صوامرته طالق ان دخل هذه الدار عند الشافعي لان
العطف يصير المتعدد كالمفرد ولانه لو قال والله لا اكلت ولا شربت

ان شاء الله تعالى ونعني انما ينصرف الى ما يليه فقط لانه يخرج
اصل الكلام عن العمل بخلاف الشرط لانه مبدل للحكم لا يخرج منه وغيره
او بيان ضرورة وهو نوع بيان يقع بسبب الضرورة بالبرهان
له اي للبيان وهو السكوت لان الموضوع للبيان وهو النطق
وهو على اربعة اما ان يكون في حكم المنطوق اي النطق يدل على
حكم سكوت فكان بمنزلة المنطوق كقوله تعالى وورثه ابواؤه
فلامه الثالث صدر الكلام او جب الشك لاضافة الارث
اليها ثم خص الام بالثالث فكان بيانا ان الاب الباقي ضرورة
او يثبت بدلالة حال المتكلم اي الذي من شأنه التكلم في
الحادثة كالسارح والمتجهد وصاحب الحادثة كذا في التلويح كقول
صاحب الشرع عنه اسرع ايمانه من قول او فعل عن التعيين
فانه يدل على حقيقة ذلك الامر كحديث السالك عن الحق شيطان
اخرى وكذا سكوت الصمابة عن تقديم منفعة البدن في ولا
المغور حتي حل محل الاجماع او يثبت ضرورة دفع الضرر
عن الناس كسكوت المولى حين راي عبده يبيع ويشترى
فانه يجعل اذنا دفعا للعدو خلافا لما في وفي التلويح الاظهر
انه راجع هذا القسم في القسم الثاني اعني ثبوت البيان بدلالة
حال المتكلم او يثبت ضرورة طول الكلام لقوله علي ما يدرهم
جعل العطف بيانا بان الماية من جنس العطف خلافا للتأني
بخلاف قوله علي ما يدرهم فان الثبوت لا يثبت في الذم الا
سما فلا يكثر وجوبها فلا ضرورة او بيان تبديل وهو النسخ

لغة

لغة وهو شرعا بيان لملة الحكم المطلق الذي كان معلوما
عند الله تعالى انه ينتهي وقت كذا الا انه اطلقه اي لم
يبيّن تاقيت الحكم المنسوخ فصار المنسوخ ظاهرا البقا
في حق البشر لان اطلاق الامر بشي يوهنا بقاءه على التابيد
فكان النسخ تبديلا في حقنا بيانا محضا في حق صاحب الشرع
وهو جائز عندنا بالنسخ وهو ما قد نسخ من آية الآية خلافا
اليهود لعنهم الله الحاجة الى ذكر خلاف الكفار في الكتب
الاسلافية والرد عليهم لان جواز النسخ معلوم من الدين
بالضرورة ولذا قال في التقييد وقد انكسر بعض المسائل وهذا
لا يتصور من مسلم وبعضه الوافق وحله اي النسخ
حكم شرعي لم يلحقه تايبيد ولا توقيت كذا في التلويح يحتمل
الوجود والعدم كالامر والنهي والخبر احكام الشرع في نفس
خرج الاحكام العقلية والحسية والعقائدية والخيالية والنورية
الماضية والحاضرة والمستقبلية عما يودي نسخا الى كذب او جهل
لم يلحق به اي بالحكم ما يبين في النسخ من توقيته لان النسخ
قبل تمام الوقت بداء او تايبيد مادام دار التكليف نصا
كقوله عليه السلام للجهاد ما فيها الى يوم القيمة او دلالة كالمخرج
التي قبض عليها الرسول فانها موبدة اذ لا نبي بعده وشرطه
اي شرط جواز النسخ التمكن من عقد القلب اي من الاعتقاد
دون زمان يسع التمكن من الفعل خلافا للمعتزلة وبعض
الحنابلة والكرخي والصيرفي واما الفعل فقير لانه اتفاقا لما ان

حكمه أي النسخ بيان المدة لعمل القلب عندنا أصلا ولعمل
البدن تبعاً فإنه تعالى ابتلا قايماً هو مثله ويلزمنا
اعتقاد الحقيقة فيه **وعندهم هو بيان مدة العمل بالبدن**
لأنه المقصود فقبله يصير معنى البدن والغلط ولنا أنه عليه
السلام أمر ليلة المعراج بخبري صلاة ثم نسخ ما زاد على الخبر وكان
ذلك بعد العقد لأنه عليه السلام أصل هذه الأمة فكان عقده كعقده
الكل على أنه لا يشترط على الكل وله يكن ثمة التمكن من العقل **والنسخ**
لا يصلح ناسخاً ولا منسوخاً وكذا الإجماع عند الجمهور إذا لا إجماع
في حيات الرسول ولا نسخ بعده لكن أفاد بن الكمال أنه قد ثبت
به النسخ كنسخ نكاح المتعة فإنه ثبت بإجماع الصحابة **وأما خبر**
النسخ للكتاب بالكتاب نحو فاصح الصغى الجميل بعد فاقملوا الزكيات
والسنة بالسنة نحو كنت نهيتكم عن زيارة القبور إلا فزورها
متفقاً ونسخ الكتاب بالسنة وبالعكس والمراد نسخ الخبر المتواتر
بعينه والاحاد بعينه ونسخ الاحاد بالمتواتر أو لي بالجواز ابن جهم
مختلف خلافاً للشافعي في المختلف لقوله عليه السلام تكثركم إلا
من بعدي فإذا روى عنكم حديث فاعرضوه على كتاب الله فإن
وافقه فاقبلوه وإن خالفه فردوه ولنا أنه عليه السلام كان يصلي
إلى الكعبة ثم صلى بالمدينة إلى بيت المقدس بالسنة ثم نسخ بالكتاب
واحد العرض فيما إذا أشكل تاريخه أو شك في صحته أسناده بدليل تكثّر
الاحاديث من بعدي وفي ميزان الفقهاء إية الوصية للوالدين والأقربين
نسخت بحديث لا وصية لوارث **والمسوق في الكتاب أنواع التلاوة**

والحكم

والحكم كقراءة فاقطعوا إيمانهم **ونسخ وصف** بيان للنسخ الرابع
فإن التلاوة لنسخ الأصل وهذا نسخ الوصف في الحكم بقا أصل الحكم
وذلك مثل الزيادة على النص فإنها نسخ بمعنى عندنا وعند
الشافعية تخصيص بالنسخ حتى يبين زيادة النسخ حداً ما
سياسة فيجوز على نص المجلد بخبر الواحد وهو حديث البكر
بالبكر قيد بالزيادة لأن نقص جزأ أو شرط نسخ اتفاقاً كما في
التحريم و**زيادة قيد الإيمان في كفارة البين والظهار**
بالقياس على كفارة القتل لأن النص لا ينسخ بخبر الواحد والقياس
فصل أفعال النبي صلى الله عليه وسلم الصادق عن
تصديقه ولذا قال **سوى الزلل** لأنها اسم لفعل غير مقصود
في نفسه وليست بمعصية وتسميتها بها وعصى آدم ربه فجاز
عصية الأنبياء عن الكبار والصغار لا عن الزلات عندنا **الرابعة**
بالنسبة إليها **بإباحة** **ومستحب** **واجب** **وفرض** واختلف
في أفعالهم ليس بسهواً ولا طبع ولا مختصاً به على أقوال **والصحيح**
عندنا ما قاله الحياص أن ما علمنا من أفعاله عليه الصلاة
والسلام وأفعاله جهة أي صفة من وجوب ونحوه يقتدى
به في إيقاعه على تلك الجهة وبالمعنى على أي جهة عليه
الصلاة والسلام قلنا فعله على أي منازلة أفعاله وهو
الاباحة لقوله تعالى لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة فيه
تنصيص على جواز التماسه به في أفعاله حتى يقوم دليل لخصوص
ونحوه بسبب ما يكره في حقنا قد يستحب في حقه عليه الصلاة والسلام

بل يجب عليه تعلوا الجواز **والوحي نوعان ظاهر** انه من الله
وباطن بالاجتهاد **فالظاهر** ثلاثة ما ثبت بلسان الملك
توقع في سمع اي في سمع النبي عليه الصلاة والسلام بعد
علمه بالمبلغ **بأية قاطعة** بان خلق فيه علما ضروريا بان
المبلغ ملك نازل بالوحي من الله وهو اي ما ثبت من القرآن
الذي انزل عليه بلسان الروح الايني كما قال قل نزل به روح
القدس او ثبت عنده ووضح له **بإشارة الملك من غير**
بيان بالكلام كما قال عليه الصلاة والسلام ان روح القدس
نفث في روحي ان نفسا لن تموت حتي تستملك رزقها او
تبدى لقلبه اي ظهر بلا شبهة بالهام من الله كتابا بان اراه
بنور من عنده كما قال للحكم بين الناس بما اراكم الله والباطن
من الوحي ما ينال **باجتهاد** الراي بالتأمل في الاطام المنصوص
واختلف في جوازه في حقه عليه السلام فابي بعضهم ان يكون
هذا من حظه عليه الصلاة والسلام واجازة لبعضهم مطلقا
وعندنا هو ما نور بانتظار الوحي فيما لم يوح اليه ثم العمل
بالراي بعد انقضاء مدة الانتظار بخوف فوت الحادثة
لعموم احمل الاعتبار **الا انه عليه السلام معصوم عن**
وعن الخطا فهو محتمل الخطا ابتداء لا لايفاء لانه قوله تعالى
عفي الله عنك لم اذنت لهم يدل على الخطا في الاذن ه الا لم يعاتب
عليه وقوله تعالى وما ينطق عن الهوى نزل في شأن القرآن ولين
سلمنا التعميم فاجتهاده وحي باطن باعتبار المال لانه لا يعبر على الاطلاق

تخلان ما يكون من غير من البيان بالراي لانه غير معصوم
عن ذلك وهذا اي اجتهاده عليه السلام كالهام هو ما وقع في القلب
من غير نظر واستدلال فانه حجة قاطعة في حقه عليه الصلاة
والسلام لا تسع مخالفته بوجه وان لم يكن في حق غيره من
هذه الصنف اذ فيه اقوال ثالثها المختار انه ليس بحجة عليه ولا
على غيره لعدم ما يوجب نسيته اليه كذا في التخرير **وشرع**
من قبلنا قيل تلزمنا وقيل لا والمذهب عندنا انها تلزمنا
اذا قضي الله ورسوله علينا من غير انكار لقوله تعالى
ثم اورثنا الكتاب الاول الارث ملكا للوارث مخصوصا به
فتعمل به على انه **شريعة لرسولنا** ما لم ينسخ اذ ما علم بقوله
او يفهمنا من كتبهم فلا تلحق بفهم الكتب **وتقليد الصحابي**
وهو اتباعه في قول او فعل يعتقد للحققة من غير تأمل في الدليل
واجب **يترك** به القياس اي قياس التابعين ومن بعدهم
لاحتمال السماع من النبي صلى الله عليه وسلم ولو سلمنا
فتوالة الراي فرايه اقوى لمشاهدة نوارد النصوص وهذا قول
ابا سعيد البردعي وهو الاصح قاله المصنف **وقال الكوفي**
لا يجب تقليد الا فيما لا يدرك بالقياس لتعيني جهة
السماع وقال ان لا يقلد احدهم سواء كان يدرك
بالقياس او لا وقد اتفق عمل الصحابة بالتقليد فيما لا يعقل
بالقياس كما في اقل الخيض قالوا لانه ثلاثة ايام اخذ يقول
عمر رضي الله عنه **وشراء ما باع باقل ما باع قيل نقد الشمس**

انسده ولا يقول عايشة في قصة زيد بن ارقم لانه لم يرد
 بالراي يعمل على السماع ومن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يوجد
 له الا هذا التكذيب وذلك باطل فوجب العمل به لا محالة **واختلف**
علمهم اي اصحابنا في غيرهم وهو ما يدرى بالقياس كما في اعلام
قدر راس المال في السلم اشترط ابو حنيفة في المثار اليه وقال بلغنا
 ذلك عن ابن عمر وخالفه بالراي **والاخير المكثر** ضمناه من ضاع
 في يده ورواه عن علي وخالف ابو حنيفة بالراي وهو ان الضمان على
 نوعين ضمان جبر بالتعدد وضمان شرط بالعقد ولم يوجد فكان امانه
 واختلف في الافتاء في الحال يفتى بقوله وذكر الزبلي الفتوى **وبه**
يفتي على قولهما وفي الطهر اختار الصلي على نصف القيمة **وهذا**
الاختلاف المذكور في تقليد الصحابي في الامانة ثبت عنهم من غير خلاف
بينهم اذ لو اختلفوا لم يجز تقليد الصحابي ومن غير ان يثبت ان ذلك
 القول بلغ غير قايده **فسكت مسلمان** اذ لو ثبت لكان اجماعا فيما
 شاع فسكتوا مسلمين ولا يجب اجماعا فيما ثبت الاختلاف بينهم واختلف
 في غيرهما الحاضر ولو قال المؤلف وعمل الاختلاف هو ما لم يعلم اتفاقهم
 ولا اختلافهم لكان اخص **واما التابعي فان ظهرت فتواه**
زجان الصلاة كشرح خالف عليا ورد شهادة الحسن وكان علي
 يرى شهادة الابن لا ابية وابن عباس رجع الى فتوى مسروق في
 التذرع بدخ الولد فان جب عليه شاة بعدما كان يوجب عليه مائة
 من الابل كالدية **كان مثلهم** في وجوب التقليد **عند البعض**
 وهو رواية النوار عن ابي حنيفة **وهو الصحيح** وظاهر
 الرواية

مجمع
 اوجماع

الرواية لا وان لم تظهر فتواه كان كساير ائمة الفتوى **باب**
الاجماع هو لغة الاتفاق وشرعا اتفاق مجتهد في هذه الامة
 في عصر على امر ديني اجتهادي بحيث يحصل به ما لم يكن قبل
ركن الاجماع نوعان عنصرية وهو ما كان اصلا في الباب
 لان العنصرية هي الامر الاصل **وهو التكلم** منهم اي من اهل
 الاجماع **عما يوجب الاتفاق** من الكل على الحكم **او شرعهم**
الفعل ان كان من باب اي باب الفعل كما اذا شرعوا جميعا في
 المراجعة والمضاربة وفي التقرير عن المنزل الاجماع الفعل يدل
 على حسن ما فعلوا وكونه مستحبا ولا يدل على الوجوب ما لم يوجد
 قرينة كما جاء الصحابة على الاربعة قبل الظهر وانه سنة لا واجب انتهى
ورخصته وهو ان يتكلم البعض او يفعل به البعض **دون**
البعض بان يسكت الباقي بعد بلوغ ذلك اليهم ومضى مدة التامل
 وليس ثمة خوف فتنه ويسمى الاجماع السكوتي **وفيه خلاف** **النافع**
 فانه ليس باجماع عنده وصح عنه ان العبرة لا اكثر **واهل الاجماع من**
كان مجتهدا فلا اعتبار باتفاق العوام وفقهاء ليس باصولي واصولي
 ليس بفقهاء كما في التقرير الا فيما يستغنى عن الاجتهاد كاصول الدين
 واعداد الركعات والاستحمام فاجماع العوام فيه كاجماع المجتهدين
وليس فيه اي المجتهد **هو** اي بدعة **والافس** لسقوط امره
 في القلق بان المبتدع من امة الدعوة دون المتابعة كالكفار وطلق
 الاسم لامة المتابعة المشهود لها بالعصمة انتهى **وكونه** اي الاجماع
من الصحابة او العاين بكسر المهملة وسكون المثناة وهم نسله عليه

الصلاة والسلام ورهطه الادنون **لا يترط** لاطلاق الادلة **وكذا**
اهل المدينة ليس بشرط خلافا لما لك ولها اطلاق الادلة لقوله تعالى
 كنتم خير امة اخرجت للناس وكذا جعلناكم امة وسطا وقوله عليه السلام لا
 تجتمع امتي على الضلالة وداراة المؤمن حسنا فهو عند الله حسن
وانقرض العصر لموت مجتهد به بعد **انما** فهم ليس بشرط خلافا
 للشافعي وعمرة فيما اذا رجع بعضهم بعد الانقضاء يصح عندهم
 لا عندنا لما قدمنا **وقيل يترط للاجماع الاصل عدم الاختلاف**
السابق اي الخلاف المتقدم يمنع من الاجماع المتأخر عنواي
 حنيفة كما هو مذهب الشافعي **وليس كذلك** اي لا يمنع **في الصحيح**
بل هذا اجماع عند اصحابنا جميعا لان دليل جمعة الاجماع لم يفصل
 وانما نفد قضا القاضى بجواز بيع ام الولد بسببه الاختلاف **والثاني**
 في انعقاد الاجماع **اجماع الكل وخلاف الواحد** الصالح للاجتهاد
مانع من الاجماع عندنا لخلاف الاكثر لاحتمال ان يكون الحق مع ذلك
 الواحد المخالف ومحج الرفي في اصوله ان ذلك المخالف ان سوغوا له
 ذلك الاجتهاد لم يثبت حكم الاجماع والايثبت **وحكمه الاصل**
ان يثبت المراد به اي بالاجماع **شرعا على سبيل اليقين** والقطع
 حتى يكفر جاحله لقوله تعالى ويتبع غير سبيل المؤمنين **والداعي** اي
 ستند الاجماع **قد يكون من اخبار الاماد والقياس** وقد يفتقد
 لا عن دليل بل بالهام وتوفيق ورده في الاسرار وافاد ان دليله
 لم ينقل اليها استغنا عنه بالاجماع **واذا انتقل اليها اجماع**
السلطان اي الصحابة باجماع كل عصر على نقله لان نقل الحديث

المتواتر

المتواتر فيوجب العلم والعمل قطعاً كاجماعهم على فرضية الصلاة
 واذا انتقل اليها بالافراد كقول عبيدة ما اجتمع الصحابة على
 شئ كاجتماعهم على محافظه الاربع قبل الظهر **كان كنقل السنة**
بالاحاد فيوجب العمل فقط **ثم هو** اي الاجماع **على مراتب** فالأولى **قوى**
اجماع الصحابة **نفا** كاجماعهم على خلافة الصديق فانه مثل الاية
 من الخبر المتواتر حتى يكفر جاحله **ثم بعده** الذي نص البعض
 من الصحابة وسكت الباقيون ولا يكفر جاحله بل يضل **ثم اجماع**
من بعدهم من كل عصر **على حكم** لم يظهر فيه خلاف من سبقهم
 فهو بمنزلة اليهود يضل جاحله **ثم اجماعهم** على قول سبقهم
فيه مخالف فهو بمنزلة الاحاد لا يضل جاحله **والامة** في عصرها
 اذا اختلفوا في مسألة **على اقوال** كان اجماعا منهم على ان
 ما عداها اي ما عدا تلك الاقوال باطل لان الحق لا يعدو **اس**
اقوالهم **وقيل** هذا في الصحابة خاصة والحق الاطلاق **القياس**
القياس في اللغة التقدير وفي الشرع تقدير الفرع بالاصل اي
 ما وادى تسوية القيس بالقيس عليه في الحكم والعلة
 كروية الذرة قياسا على روية البر بعلته الكيل كما يستخ
 وانه حجة نقلا وعقلا اما النقل قوله تعالى فاعتبروا
 اي قيسوا **يا ولي الابصار** والعبرة لعموم اللفظ **وحديث**
جمادى **ون** وهو انه عليه السلام عيّن عزم ان يبعث اليه
 قال بسم تقض قال بكتابه الله قال فان لم تجد قال بسم رسول الله
 قال فان لم تجد قال اجتهد برأي فقال الحمد لله الذي وفق رسول

سبب
 القياس

لما يرضى به رسول الله من المشاهدة التي تثبت بها الاصول كيف اقية
 الرسول والصحابة اشهر من ان تخفى كقوله عليه الصلاة والسلام
 للتحسينية ارايت لو كان على ابيك دين فهذا بيان بطريق الرأي
 وتعليم للمقايضة وقد ذكر الكتاب على وجوب قبول قول الرسول وقول
 الرسول دل على حجية القياس كتاب الله والاعلى الاحكام الثابتة
 بالقياس فلا يكون في الكتاب تفريط ولذا قالوا ان القياس يظهر
 للحكم لا مثبت واما المعقول فهو ان الاعتبار واجب لقوله تعالى
 فاعتبروا وهو التامل فيما اصاب من قبلنا من المثلثات اي العقول
 باسباب نقلت عنهم لتكلف عنها احتراز عن مثل من الخس
 اذا الاشتراك في العلة يوجب الاشتراك في العلول وكذا التامل
 استدلال ثان بالمعقول في حقايق العلم الاستعارة غيرها
 اي غير الالفاظ الحقيقية لها سماع اي جازم كالتامل في الانسان
 الشجاع لاستعارة اسم الاسد له والاساس نظيره او نظيره
 كل واحد من التامليين وبيان اي التامل بالوجهين يتحقق
 في قوله عليه السلام **العلم بالمثل بالنصب اي بيعوا**
المنطة بالمنطة اذا البات يقتضي فعلا وروى بالرفع بتقديم
 مضاف اي بيعوا المنطة والاضمار من الشارع جار مجرى الامر
 وحيث كانت **المنطة كليل** اي له صلاحية الكيل قبل مجنسه
 وقوله مثلا مثل حال لما سبق من تقدير بيعوا اي حال كونها مثلا
 والاحوال شروط لانها صفات والصفات مقيدة بالشروط فانه
 قوله انت طالق رابطة بمنزلة قوله فان ركبت فان طالق اي بيعوا

دكان
م

هذا

بهذا الوصف وهو التماثل وكان الامر وهو بيعوا **الايجاب** باعتبار
 الوصف وذلك لان البيع جاح بالاجماع فلم يكن تسليط الامر عليه
 فيصرف الامر الى الحال وهي مثلا بمثل التي هي شرط للجواز فانه
 قال اذا بعتم المنطة فراعوا المماثلة **واراد بالمثل القدر** وهو
 الكيل في المكيل والوزن في الموزون دون غيره **بدليل ما ذكره حيث**
اخي كليل بكيل ووزنا بوزن فكان مثلا بمثل **واراد بالفضل** في
 قوله والفضل ربا **الفضل على القدر** اذ لا ربا في حنفة بحفتين
فصار بما ذكرنا حكم النص وجوب التسوية
 بينهما اي بين المنطة والمنطة في القدر ثم الى هذه للفضل تثبت
 بناء على قواني حكم الامر وهو التسوية وهذا المذكور من وجوب
 التسوية وحرمة الفضل حكم النص والسبب الداعي اليه اي الى
 وجوب التسوية القدر والخبر لان ايجاب التسوية في القدر بين
 هذه الاحوال المبيعة مجنسه يقتضي ان تكون هذه الاسوال
امثالا لمتساوية وانه وان تكون كذلك الا بالقدر والمجنس
 لان التماثل بين الشئيين تقوم بالصورة اي الذات والمعنى
 لكل محدث **وذلك بالقدر** لانه يسوي الصورة واليه اشار بقوله
 مثلا بمثل والمجنس لانه يسوي المعنى واليه اشار بقوله المنطة
 بالمنطة وقد يضاف الحكم الى علة العلة ولم يعتبر والعده لان
 لا ينبغي التفاوت واعتبره في ضمان العدو ان الضرورة وفي العلم
 لانه شئ للخصم فتسوهل فيه حتى يجوز في غير المثاليات
 وسائر المكيلات والموزونات وسقطت قيمة الجودة في الربويك

بالنص وهو قوله عليه السلام جيدها ورديها سقوا **وهذا** أي كونه
 الداعي إلى وجوب التسوية القدر والجنس **حكم** ثابت بأشارة **النص**
 لا بالرأي **ووجدنا الأمرز وغيرهم** مما لا يوجد فيه نص كالمدخن
 والجنس **امثالا متساوية** أي قابلة للتساوي بالمسوي المذكور
فكان الفضل على المماثلة فيها فضلا خاليا عن العوض في عقد
البيع مثل حكم النص في الأشياء الستة المنصوصة **بلا تفاوت**
فلزمنا اثباته أي اثبات حكم النص لحاس **على طريق الاعتبار** وهو
 به والحاصل أن الداعي إلى هذا الحكم القدر والجنس لأنهما ثبتت
 المساواة صورة وبعضها إذا وجدنا هذه العلة في سائر الحالات
 والموزونات اعتبرناها بالخطئة والذهب **وهو** أي القياس
 المذكور **نظير المثلث** ليس بينهما فرق باعتبار النظر
 في السبب والحكم **فإن الله تعالى قال هو الذي أخذه الله بكفروا**
من أهل الكتاب من ديارهم لا أول الحس إلى قوله فاعتبروا
 يا أولي الأبصار **فالأخراة من الديار عقوبة كالقتل** قال تعالى
 ولو كتبنا عليهم أن يقتلوا أنفسهم أو أخرجوا من ديارهم فالتخير
 دليل أنه بمنزلة الكفر **يصلح داعيا إليه** إلى الأخرى كما يصلح
 سببا للقتل **وأول الحشر يدل على تكرار هذه العقوبة** لأن الأول
 يدل على ثبوت بعده والحشر أخرجه قوم من مكان إلى آخره واللام يعني
 في أو أن جلاهم عن بني الله عنه في خلافة إلى خبر **ثم دعا عانا** سبحانه
 وتعالى **إلى الاعتبار بالتامل في معاني النص** بقوله فاعتبروا
للعمل به أي بما أوضح لنا من المعنى **فيما لا نص فيه** فاعتبروا

واضح

أحوالنا

أحوالنا بأحوالهم توقيفا عما نزل بهم **فكذلك ههنا** أي في الطعنات
والأصول أي الكتاب والسنة والإجماع **في الأصل معلولة** أي ذات
 علة مثل النصوص في المقدرات من العبادات **الأنفة لا في ذلك**
 التعليل من دلالة التبيين أي دليل يميز ما هو العلة عن غيرها
 إذ لا يجوز التعليل بكل وصف **ولا بد قبل ذلك** التعليل والتبيين
 من قيام الدليل على أنه **للحال** أي أن النص في الحال القياس
 شاهد أي يعول ولا يكفي كونه الأصل في النصوص التعليل
 ثم للقياس تفسير لغة وشرعية كما ذكرنا وشرط **وركن**
وحكم ودفع فشرط أربعة أن لا يكون الأصل أي المقيس عليه
 مخصوصا بحكمه أي حكم الأصل بسبب نص آخر **دال على الاختصاص**
 لقبول شهادته **في حجة** وحده خص بقوله عليه الصلاة والسلام
 من شهد خيعة فهو حسيبه وسماه ذلك شهادتين كرامة فلا
 يقاس عليه غيره وإن كان أفضل كافي بكر لئلا تبطل الخصومة
وأن لا يكون الأصل معدولا به أي ما لا يعتد به في القياس
 كبقاء الصوم مع **الأكل ناسيا** بحديث ثم على صودك إنما
 أطعمك ربك فلا يقاس عليه المخطئ وإن يتعدى وهو
 الشرط الثالث مقيد بقيود غم ذكرها بقوله **الحكم**
الشرعي إذا القياس لا يجري في اللغة **الثابت بالنص**
 أي الكتاب والسنة والإجماع لا بالقياس وكون المتعدى
بعينه بلا تعبير في الفرع حكم الأصل من الإطلاق والتقييد
 وكون التعدى إلى فرع هو نظير أي نظير الأصل في اللغة

والحكم وكون الفرع **النص فيه** قطعي الدلالة لانه في الاسباع
 للاجتهاد **لا يستقيم** التعليل لاثبات اسم الزنا لكون
 الجملة **تفريع** على القيد الاول لانه ليس بحكم شرعي واغنا
 هو من الاسماء وانما يجد عندهما بدلالة النص لا بالقياس اذ
 لا قياس مع اللغة **ولا يمتنع** ظهور الذي قياسا على صحة طلاقه
 كالمسلم وانه تفريع على الثالث لانه اي التعليل **تغيير** للجملة
 المتفاد **هيبة بالكفارة في الاصل** وهو ظهور المسلم الى طلاقها
 اي الى حدة في الفرع وهو اظهار الذي عن الغاية وهو للتكفير
 لعدم اهليته لها فلا يقاس على المسلم خلافا للشافعي ولا يستقيم
 التعليل لتعدية الحكم من الناسي في الفطر الى المكره والاطي
 تفريع على الرابع لان عذرهما دون عذرهم اذ النسيان مضاف
 الى صاحب الحق بدليل انما اطعمك ربك بخلافهما ولا يستقيم
 التعليل لشرط الايمان في رتبة كفارة اليمين والظهار
 تفريع على الخامس لانه لتعدية الى شي فيه نص بتعيينه بالتقييد
 كحاضر والتحقيق ان جميع الشروط المذكورة للقياس راجعة الى
 شرط مركب من اثنين وهو التعدية من غير تغيير كما بسطه
 ابن نجيم **والشرط الرابع ان يبقى حكم النص بعد التعليل**
على ما كان قبله لان تغييره بالراي باطل وانما خصصنا
 القليل الذي لم يدخل تحت الكيل من قوله عليه الصلاة
 والسلام لا تبصروا الطعام بالطعام **الاسواء بسواء** مع
 انه يعي القليل والكثير لا بالتعليل بل بدلالة النص **لان امتثالا**

حال

طال **النسأوي** بقوله الاسواء بسواء **دل على عموم صدره**
 اي صدر الكلام وهو الطعام في الاحوال اي احوال بيع الطعام
 وهي ثلاثة تساوي تفاضل عازفة **ولن يثبت ذلك** اي
 هذه الاحوال **الا في الكثير** المعلوم بالكيل فكان اخرا الكلام دليل
 على ان اوله يتناول القليل **فصار التغيير بالنص** اي بدلالة
 حال كونه مصاحبا للتعليل **لان حصوله** اي بالتعليل فان الامتناع
 يدل على ان القليل ليس بمقدار وتعليلنا بالكيل يدل ايضا انه ليس
 بمحل فتوافقا **وانما سقط حق الفقير في الصوة** اي ذات
 مشاة الزكاة وجازت القيمة باذنه تعالى الثابت بالنص
 لا بالتعليل بدفع الحاجة لانه تعالى وعد ارزاق الفقرا
 بقوله وما من دابة في الارض الا على الله رزقها **ثم اوجب** ما لا
 يسمى كالتسعة والبقرة **على الاغنيا** لفقير تعالى بنصوص الزكاة
 ثم امر الاغنيا **باجاز المواعيد للفقير** من ذلك المسمى
 وذلك المسمى لا يحصل اي الاجاز للفقير من عينه مع اخلاء
 المواعيد لاختلاف حاجاتهم فكان الامر باجازه اذنا بالا
 بدلالة النص لمصاحب للتعليل لا بالتعليل **وركنه** اي القياس
 اربعة اشار اليها بقوله **ما جعل علما** اي وصف جعل علامة على
 حكم النص **ما** اي من الاوصاف التي اشتمل عليه النص اي ثبتت
 حكمه له كاشتمال نص الربا على الكيل والجنس **وجعل الفرع نظيرا**
له في حكمه اي للنص في حكم النص كجواز فساد وحل وجوده وهو
 احتراز عن العلة القاصرة بوجوده فيه اي بسبب وجود ذلك

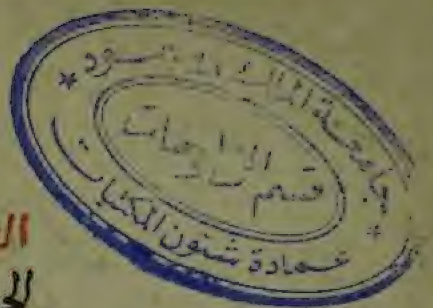
استبدال

بمعنى
 ركن القياس

الوصف في الفرع وهو اي ما جعل علما جازما ان يكون وصفا لازما
للمنصوص كالتمينه فانها لازمة للمضروب عللنا بها زكاه الحلي
واسما كالدم في حديث المتخاضة فانه دم عرق انف فالدم اسم
جنس والتعليل به يدل على اعتبار وصفه النجاسة **وصفا عارضا**
كالانفجار المذكور فانه وصف عارض والتعليل به يدل على اعتبار
صفة الخوارج **وصفا** جليا لا يحتاج الى التامل كالطوفان في حديث
الهرة ليست بنجاسة فانها من الطوفان **وخفيا** كالقدر والجنس
في الربا اي يجوز ان يكون ذلك الوصف حكما شرعيا كتعليله عليه
الصلاة والسلام قضا دين الله بدين العباد في حديث الخثعمية
وفردا كتعليل ربا النسبة بالجنس او الكيل **وعدا** كتعليل
تحريم التفاضل بالقدر مع الجنس كتعليله عليه الصلاة والسلام
في المتخاضة بالدم والاعتبار **وجوزا** ان يكون الوصف الذي جعل
علة في النص اي المنصوص كالطوفان في حديث الهرة وفي غير
اذا كان الغير ثابتا به اي بالنص كتعليل جواز السام بفقر
العاقلة **ودلالة** اي دليل **كون الوصف علة صلاحه وعدله**
بظهور اثره اي اثر عين ذلك الوصف في جنس ذلك الحكم
المعلل به كتأثير الاخوة لاب وام في التقدم في الميراث على
الاخوة لاب فيقاس عليه ولاية الانكاح **وبعني** بصلاح
الوصف فلا يعتد وهو ان يكون علة وفق العلة المنقولة
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن السلف اي الصحابة
والتابعين اذ الكلام في العلة الشرعية المثبتة للحكم كتعليلنا

في ولاية

في ولاية المناكح بالفتح جمع منكم بمعنى الانكاح فلم يولي اجبار
الشيء الصغيرة خلافا لما في **لا يتصل به** اي بالعقد من
النفى واذا اي النفى **موت** في اثبات الولاية كتأثير الطوفان
الذي علل به الرسول الطهارة لسوء الهرة **لا يتصل به**
اي بالطوفان **من الضرورة** والضرورة سورة النحل فكذا الصغير
موت في اثبات الولاية فكان التعليل به موافقا لتعليل الرسول
دون الاطراد اي دلالة كون الوصف علته ما ذكره الا الاطراد
اي لعدم محارزهم بعضهم ان الشرط اطراد الحكم مع الوصف اي
تدبته عليه **وجود** ويسمى الطرد **او وجودا** **وعدا**
يعني زاد بعض اخرا لعدم ويسمى الطرد والعكس اي كلما
وجد الوصف وجد الحكم وكلما عدم عدم كالتحريم مع السكران
للمحرّم اذا كان سكر وتزول حرمة اذ زال اسكاره
بصير ورته **لان الوجود قد يكون اتفاقا** كما في جميع العلل
فانها لا تخلو عن اوصاف اتفاقية وكذا الدوران لا يدل على كون
المدار علة للدائر لان الحكم كما يدور مع العلة وجودا وعدما
يدور مع الشرط ولا قابل بان الشرط علته **ومن جنسه** اي من جنس
الاطراد في كونه لا يصلح دليلا **التعليل بالنفي** وبالعدم
لان استقضاء عدم اي عدم العلة لا يمنع الوجود لعل
اخرى من وجه آخر لان الحكم قد يثبت بعلة شتى بشرط العلة عندنا
ان لا يكون عدما وعندنا كافيية يجوز تعليل العدمي بالعدم اتفاقا
وكذا الوجودي عند اكثرهم **كقولنا** كافي في عدم ثبوت



النكاح بشهادة السماع الرجال انه ليس بمال فاشبه
الحدود فلا يصح بشهادتهم الا ان يكون السبب معيناً ليس بسبب
آخر فيصح التعليل بالنفي عندنا **كقول محمد بن ولدا الغصب** اي
مولود الريبة المعصوبة **انه لم يضمن** لانه لم يغصب اي الولد
لا مسبب النيران هنا هو الغصب لا غير ومن جنس الاطراد
ايضا **الاختصاص** باستصحاب **الحال** وهو الحكم ببقاء امر كان في
الاول ولم يظن عدمه وليس بحجة عندنا **لان الدليل المثبت**
للكلم ليس بمحقق اي لا يدل على البقاء لان البقاء غير الوجود وفيه
نظر بسيط ابن الحمال باشا **وذكر** الاحتجاج انما يتحقق في كل
حكم عي في وجوبه اي ثبوته **ببراهينه** اما قبل الاجتهاد في طلب
الدليل المزيل فلا يعمل به اجماعاً **ثم وقع الشك في زواله** اي الحكم
كان استصحاب يجوز ان يكون جزاء شرط مقدراً فاذا كان استصحاباً
ويجوز ان يكون خارجاً فيخرج التعليل بحرق ما يدل عليه وتقديره
وذلك في كل حكم كذا وكذا فانه كان استصحاب **حال البقاء** اذ لم يوجد
اي دليل ملازم عند الشافعي وكثير من الحنفية ذكره بزخيم **وعندنا لا**
يكون حجة موجبة اي دلالة لا يراد بها ولكن حجة دافعة اي
بيقية ما كان على ما كان كاليد تصلح حجة للدفع لا للالزام وفي الخبر
والوجه ان ليس بحجة اصلاً والدفع استمرار عدم الاصل **حتى قلنا**
في الشك اذ ابيع من الدار وطلب الشك الشفعة
فانكر المشتري **لان الشفعة فيما في يده ان القول قول**
اي المشتري **ولا تجب الشفعة الا بينة** يفيها الطالب

على ملك

حلف لا يدخل الدار فلان **وعلى الدخول حافياً** ومتعللاً **فما اذا**
حلف لا يضع قدمه في دار فلان ولا يفته له لا يجمع بين الحقيقة
والمجاز بل انما يقع في الثاني باعتبار عموم المجاز وهو كما مر
استعماله اللفظ في معني مجازي يكون المعنى الحقيقي افراد
فصار الملفوظ وهو وضع القدم مجازاً عن شيء وذلك السعي عام
وهو الدخول فذكر السبب واراد المسبب وفي الاول باعتبار
نفس السكنى اذا اراد الاتعادي وانما بحث اذا قدم ليلاً او نهاراً
في قوله **عند من يوم يقدم فلان** مع ان اليوم للنهار حقيقة والليل
مجازاً لا يجمع بينهما بل باعتبار عموم المجاز **لان المراد باليوم الوقت**
مجازاً **وهو عام** شامل الليل والنهار وضابط ان يظن ان اليوم
منه كان غير محتمد كالقدوم يكون قرينة المجاز والمراد بالمتد
ما يصح تقديره بعمده وبغيره ما لا يصح وفيه اشارة الى ان
المعتبر في الاحتداد وعدده النظر الذي تعلق به اليوم **النفل**
الذي اضيف اليه اليوم وكلام كحيط مشعر بان اليوم مشعر
بين مطلق الوقت وبياض النهار والاربع الاول لان المجاز
خير من الاستحالة قال ابن نجيم **وانما اريد النذر واليمين اذا**
قال لله علي صوم رجب ونوى به اليمين مع ان الكلال للنذر
حقيقة واليمين مجازية لتوقف على النية لا يجمع بينهما بل **لان النذر**
بصيغة لكونها موضوعة بذلك **يعني بموجب** بفتح الجيم لان على

حاصل المجاز ان الصيغة حقيقة
في النذر لا يجوز فيها واليمين
لازم يقال فلا جمع

ذكر الله تعالى الجنة والعرضين ثم عايناهما اقسام الجاز
 اجمالاً ولم يفصل ولم يعمل ونحن نذكر
 امثلتها فنقول مثال اطلاق اسم
 السبب على المسبب اي اطلاق السماء
 على المطر ومثال عكسه اي اطلاق السبب
 على السبب تسميت الموضع المهلك موتاً ومثال
 اطلاق الكل على البعض قوله تعالى يجعلون
 اصابعهم في اذانهم اي انا ملهم ومثال
 عكسه اي البعض على الكل فتحير رقيقة
 اي انسان ومثال اسم الملزوم على
 اللازم اسم يستهري بهم الله ينزل
 الهوان بهم اذ من لازم الاستهزاء
 شخص انزال الهوان به ومثال عكسه
 اي اللازم على الملزوم قوله تعالى هذا
 خلق الله اي مخلوق الله اذ يلزم المخلوق المحل
 الخلق ومثال المطلق على المقيد قوله
 تعالى اولاستم النساء اي اتيتوهن
 استعمال المطلق في المقيد ومثال عكسه
 اي المقيد على المطلق اطلاق المشف
 اي شفة البعير على شفة انسان
 ومثال اسم العام على الخاص قوله الذي
 قال بهم الناس اي نعم ابن معود ذلك المصنف تبعاً لفي الاسلام في شيئين وهما الاتصال **صورة**
 الاشجعي ومثال عكسه اي الخاص على العام قوله تعالى ولا تقل لها اني لا اتوذهما وهو انه يقول اني
 ومثال اطلاق اسم الحال على المحل قوله تعالى فيهم فيها خالدون اي في الجنة التي هي محلها **او معنى**
 ومثال عكسه اي اطلاق اسم الحال على المحل اي اطلاق الغايط اي المكان المظلم من الارض على العذراء ومثال
 حذف المضاف قوله تعالى واسئل القرية اي اهلها ومثال عكسه اي اثبات المضاف المضاف والمقصود
 حذفه ليس كمثله شيء اي مثله ومثال تسمية الشيء باسم مجاوره مثال الوادي اي للاء المجاور له ومثال تسمية

او معني اي وصفاً خاصاً لازماً شهوراً كما في تسمية النجاء
اسداً بينهما اتصال معني وهي النجاء **والمطر سماً** بينهما
 اتصال صورة فان السماء اسم لكل ما علاك والسحاب
 عال والمطر منه هذا في الحيات **وفي الشريعات الاتصال من**
حيث السببية والتعليل اي اتصال السبب بالسبب
 والعلة بالمفعول **نظير الصورة** في المحسوس فالمشابهة
 في ذلك من حيث المجازة صورة **والالاتصال** اي اتصال
 عقد مشروع بعقد مشروع **في المعنى المشروع** حال كونه
 مقولاً فيه **كيف شرع** اي لا معنى شرع ذلك العقد المشروع
نظير المعنى كالهدية والصدقة فان كلاهما تعليل بلا
 عوض فيستعاضا أحدهما للآخر حتي يرجع بصدقة علي الغني
 لا بهبته الفقير **والاول** اي ما هو نظير الصورة **على نوعين**
احدهما اتصال الحكم بالعلم كالاتصال الملك بالشراف
 ونشر **وانه** اي هذا الاتصال **يوجب** اي يثبت **الاستقار**
من الطرفين وذلك بان تطلق العلم ويراد بها الحكم
 وبالعكس للمجاورة بين العلم والمعلول **حتى اذا قال**
ان اشترى عبداً فهو حر فاشترى نصف غيره فباعه
 ثم اشترى النصف الاخر **شراحي** ونوه به الملك اي
 قال عنت بالشر الملك عتق هذا النصف **او قال ان**

عد
بأن يترك الباقي بعد النصف
الاول
فيكون
الكل في عقد صحيح
كانت

كانت كيار
كانت كيار
كانت كيار
كانت كيار
كانت كيار
كانت كيار
كانت كيار
كانت كيار
كانت كيار
كانت كيار

ملك عبد فهو من فلك نصف عبد فباعه ثم ملك النصف
الباقى **ونوي به** اي بالملك **الشرا** لا يعتق اي هذا النصف
ماله عتق الكل في ملكه وانما **يصدق فيه ديانة** لانه استعار
العله للحكم في الاول والحكم للعله في الثاني وفيه يصدق قضا
ايضا لان فيه تشديدا **والثاني** من نوعي الاول **اتصال السبب**
المففي الي الحكم **بالمسبب كاتصال نزل الملك بالمتعة** باقية بالفاظ
نزل ملك الرقبة فقول انت حرة سبب مفض لنزل ملك المتعة بواطة
نزل ملك الرقبة وفي هذا النوع اغا تجوز الاستعارة من احد الطرفين
فيصير استعارة السبب الحكم اي للسبب كاستعارة الفاظ العتق للطلاق
دون عكسه لاستغنا السبب عن الحكم لجوز خلفه كن اشترى جسيمة
ملك الرقبة لا المتعة ففقد الاتصال فامتنعت استعارة الحكم خلافا
للساقي **واذا كانت الحقيقة متعذرة** تحصل عشقة **او مبهجورة**
عند الناس **صير الي الجواز بالاجماع** لعدم المزاحمة كما اذا حلف لا ياكل
من هذه الخلقة مثال المتعذر والجواز ان لا ياكل ثمرها ولا يضع
قدمه في دار فلان للمجهور والجواز ان لا يدخل **والمهجورة شرعا**
كالهجرة عادة حتى ينصرف التوكيل بالخصوص فانها مبهجورة شرعا
لقوله تعالى ولا تنازعوا في صدار الي الجواز وهو **الجواب مطلقا** انتم
ولا حتى لو اقر على حوك له خلافا لنزف الشافعي **واذا حلف لا يكلم**
هذا الصبي لا يتقيد حلفه **بزمان صباه** فنحن مطلقا لان ترك

معنى حافية تيد يصدق قضا وديانة
كالثاني وما فيه تخفيف كالاول لا يصدق
قضا للتكلم لا عدم صحة الاستعارة
ولذا يصدق ديانة اي اذا استغنى
ففيها يجيب على ما نوي والتاخر
لا
الي ينفذ عليه
تخفيف
س

كلام

وبسقط ما قيل في ان الاستعمال
داخل صفة الحقيقة فكانت
واذا كانت اللفظة المتعذرة

كلام
كلام
كلام
كلام
كلام
كلام
كلام
كلام
كلام
كلام

كلام لترك الترجع وام ليس من ان لم ير حرم صغيرا فكان المراد
الذات **واذا كانت الحقيقة متعذرة** اي غير مبهجورة شرعا
وعادة **ويعجز عن تعارفا** انه غالبا في التعادل عند بعض المتأخرين
وفي المقام هيم عند البعض فهي **ولي عند ابي حنيفة خلافا لها**
فمنها الجواز ولي كما اذا حلف لا ياكل من هذه الخنطة **ولا**
يشرب من الفرات ولا ينفذ له فعنده بحث باكل عينها وبالكري
منه لا ياكل مخبز والشرب من الاواني خلافا لها **وهذا الاختلاف**
بناء على اصل اخر وهو ان **الخليفة** اي كون الجواز خلافا للحقيقة
في التكلم دون الحكم **عنده** فيكفي صحة الكلام من حيث العز
فقط لكونه مبتدا وخبر سوا صح معناه او لا ثم يثبت الحكم
بناء على صحة التكلم بطريق الابتداء خلافا عن حكم الحقيقة **وغشها**
هو خلف عن الحقيقة **في الحكم** فلا بد لثبوت الجواز من امكن المعنى
فان امتنع الحقيقة امتنع الجواز **ويظهر خلاف لقوله لعبد**
وهو اي العبد اكبر من سنا هذا ابني فعندك يعتق لصحة
التكلم لا عندهما لا امتناع حقيقة وقد يتعد الحقيقة والجواز
معها اذا كان الحكم ممتنع فيبطل الكلام كما في قوله لا تدرك
هذه بنتي وهي عروفة النسب وتولد لمثله او اكبر
منه سنا حتى لا تقع الحمة بذلك **ابدا** سوا امر او كذب
لكن يفرق في الاقرار لا هذا بل يمنع الجماع والحق انه لا يفرق بينهما

كما في البرزخ وغيرها وهل يعتبر اقرارها بانها رضا على المفتي
 لا مطلقا لان الحجة اليها **وحقيقة ترك** غشيا اذ لا بد
 للجواز من قرينة مانعة عن ازالة المعنى الحقيقي **بدلالة العادة** عاكرها
كالنذر بالصلاة والحج فان حقيقتها لغة الدعاء والقصد **بدلالة**
اللفظ في نفسه كما اذا حلف **لا ياكل الحما** لم يحث لحم السمك لانه
 تخصيص بدلالة اشتقاق اللفظ الدال على القوة وسمى اللحم بدلالة
 فيه باعتبار تولده من الدم ولا دم للسمك وبعضهم علله بالعرف
 وعليه فلا يحث لحم الادي والخنزير قال في الكافي وعليه الفتوى
وكقوله كل مملوك لي لم يتناول المكاتب لكونه كالمريد **وعكس**
 اي عكس ما ذكر من ترك الحقيقة في المسئلتين باعتبار النقصان ما
 تركت الحقيقة باعتبار الحال مثل **الحلف بالالفاكهة** لانها
 من التفكه وهو التنعم بزيادة على ما به قوام البدن فلا يحث بالزنا
 والربط والعنب عند الاحام لانه يتعلق بها القوام **وبدلالة**
سياق النظم اي سوق الكلام يعني ترك الحقيقة بقرينة لفظية
 التحقت به سابقة او متأخرة **كقوله طلق امرأتك** لا يكون كونه
 الا امل اذ اظهره بقرينة **ان كنت رجلا** فيكون للزوج
 مجازا **وبدلالة معني يوجب** **الى حال التكلم** من قبله لا غير
كما في عيني القبول اي السمع وهي المؤبد لفظا المؤقت معني كقوله
 لامرأة حين قامت الخنزير ان خرجت فانت طالق فانه يقع على

مما يحاز
متعارفا
١٣

واما على تعليل المصنف
لحق الاسلام فيحتمل
١٣

تلك

تلك الخ جرحي لو رجعت ثم خرجت لا تطلق وكقوله والله لا تقذه
 جوابا لمن دعاه الى الغدا **وبدلالة عمل الكلام** وهو المنجز عنه
 فاذا لم يكن قابلا لما اخبر عنه تركت حقيقة الكلام وصير الجواز
كقوله عليه السلام اغما الاعمال بالنيات ورفع عن اني النية
والنيان فان ظاهره انه لا يوجد عمل بدون نية ولا يوجد خطأ
 ونيان وهو ممنوع يحمل على الجواز فيراد به حكم الاعمال وحكم الخطا
 وهو ترك فعله انما في علي الصحة وحمله ابو حنيفة على الثواب
 لاستلزام الصحة واما رادته بالاجماع **والنجم المضاف الى**
الاعيان كالحرام في قوله تعالى ورت عليكم امهاتكم الآية **والنجم**
 في حديث حرجة الخ لعينها **حقيقة عندنا** كالنجم المضاف
 الى الفعل **خلافا للبعض** من اصحابنا قالوا المراد منه تحريم الفعل اي
 نكاح امهاتكم وشرب الخ فان المنجز عنه بالحيته هو العين وهي
 لا تحتملها لان الحيته من صفات الفعل والعين ليست بفعل وفاد
 المصنف في شرحه ان المراد بقولنا فعل حرام اي منع عنا تحصيله
 والتسابا وعين حرام اي منع عنا تصرفنا فيه **ويتصل بما ذكرنا**
 اي بالحقيقة ويجاز **وفي** اي كلمات المعاني لاننا سمعنا اليها
 والاستعانة التبعية تجزى في الوفاء كما تجزى في المشتقات فان
 الاستعانة تقع اولا في متعلق معنى الوفاء ثم فيه كاللام مثلا
 يستعار اولا التعليل للتعقيب ثم بواسطة استعار اللام

مفاد ان الغدا هو طعام
يؤكل في الغدا
١٣

ويتصل بما ذكر
اي المباني
١٣

له نحو لو والوث وتعاد في التلويح **قالوا** ولطلق العطف أي الجمع
من غير تعرض لمقارنه ولا ترتيب عندنا **وأما** في قوله **بغير موطن**
إذا دخلت الدار فانت طالق وطالق وطالق فانها تطلق
واحدة عند أبي حنيفة وثلاث عندهما لا باعتبار الواو
بل لأن موجب هذا الكلام وهو ذكر الطلقات متعاقبة على
وجه متصل الأول بالشرط ثم الثاني ثم الثالث **لا فتراق** عنده
لأن الطلاق الثاني يتعلق بالشرط بواسطة الأول والثالث بغيره
لأن الطلاق جملة ناقصة متفقرم إلى الكاملة فإذا اتصلت بهذا
الترتيب ينزلن كذلك فإذا نزل الأول لم يبق لهما عمل لعدم
العمل **فلا يتغير** هذا الترتيب **بالواو** لأنه لا يتعوض للقرآن وتوقف
صدر الكلام على ما بعده عند وجود المغير ولم يوجد **وقالوا**
الاجتماع أي الاشتراك بين المعطوف والمعطوف عليه متعلقين
بالشرط بلا واسطة فيقع جملة **فلا يتغير الاجتماع** **بالواو** ولو ان
الشرط وقع الثلاث اتفاقا ونزح في الأسرار قولهما وحاصله
أن الترتيب في التكلام لا يغير رتبة طلاقا **وإذا قال** **لغير**
الموطوءة أنت طالق وطالق وطالق بلا شرط **انها تبين**
بواحدة فقط لأن الطلاق الأول وقع قبل الفراغ من
الكلام **بالثاني فسقطت** ولا يثبت لفوات عمل التمرق
لانها غير موطوءة فلغا الثاني والثالث لا للواو **وإذا**

زوج

زوج فضولي **امتنع** من رجل بعقد أو عقدين **بغير إذن مولاهما**
وبغير إذن الزوج وقبل عنه فضولي آخر لأن الفضولي
الواحد لا يتولى طرفي النكاح عندهما خلافا لابي يوسف سق
تكلم بكلامين أو بكلام واحد وهو الحق تبعاً للفتح خلافاً للثانية
ثم قال **المولي هذه رقة وهذه رقة متصلا** **بواو** والعطف
انما يبطل نكاح الثانية لا الواو بل لأن عتق الأول يبطل
محلقة الوقف في حق الثانية حتى لا تلحقه الاجازة لأنه
لاصل للاحة في مقابلة الحرقة فيبطل النكاح الثاني قبل التكلم
بعقدها وإذا بطل التوقف لا يصح التدارك لفوات الحل وإذا
زوج رجلا اختين في عقدين **بعرا** **إذن الزوج** قبله فقال
اجرت نكاح هذه وهذه بطلا **لما إذا** اجازهما معا وإذا
اجازهما متفرقا بطل الثاني **هذا** يوم انهما اللقارن والجواب
بطلا لأن صدر الكلام يتوقف على آخره إذا كان في آخر
كلام ما يغني أوله كما يتوقف في الشرط والاستثناء وجواز
النكاح الثاني ينأ في الأول للجمع بيني وانما صح الأول في التوقف
لأن التوقف المذكور مشروط بالوصل وقد تكون الحال مجازا بمعنى
الجمع بيني الحال وصاحبه ولو أخر عن عطف الجملة لكان أولى
لأنه حقيقة فيه وأما في الحال فجواز كما في التحريم وغيره **كقوله** **بعده**
أد أي القادرات **من** يعق العطف بتغايير الجملة حتى لا يعتق

الواو

الابالاد لان الحال وصف وهو لا يبق الموصوف فتاخر الحر عن
 الاداء وقد تكون الواو لعطف الجملة فلا تجب في الخبر كقول
هذه طالق ثلاثا وهذه طالق فتطلق الثانية واحدة لان التكرير
 لجزم انما كانت لا افتقار المعطوف اليه فاذا كانت تامه فقد ذهب
 دليل التكرير وكذا في قولها **طلقني وكذا الف** لعطف الجملة عند الامام
حتى اذا اطلقها **لا يجب شي** لانها للعطف حقيقة والمعاوضة في الظاهر
 زائدة اذ الكلام قائم العوض بخلاف اعمه ولكل درهم فانها الى المال اتفاقا
 للزوم المعاوضة في الاجل **وقالا انها للحال** بدلالة حال المعاوضة
 اذ لم تلحق عقد معاوضة **فيصير** وجوب الف عليها **ش طاب ولا**
 لتعذر العطف بالانقطاع للزوم عطف الاستعانة على الفعلية ولغفم
 المعاوضة **فنجب الف** لان الاموال شروط **والف للوصل والتعقب**
 باتفاقهم **فترخي المعطوف عن المعطوف عليه بزمان** وان لطف
 اي قل فاذا قال **ان دخلت هذه الدار فهذه الدار فانت طالق**
فالشرط ان تدخل الثانية بعد الاولى بلا تراخي فلو دخلتها
 بتراخي لم تطلق **وتنزل الف في احكام العطل** مجاز الترتيب
 الاحكام على العطل بالذات فصحت الاستعانة لوجود الترتيب فلا
 ينافيه ان العلة استعارته للعلول على المبيح كما في التقرير **فاذا**
قال لاخ بعت منك هذا العبد بكذا وقال الاخر فهو حر انه
قبول البيع ويعتق لانه ذكر الحرمة بالفاء عقيب الايجاب كانه قال

قبلت

قبلت فهو حر اذا الاعتاق لا يرتب على الايجاب الا بعد ثبوت القبول
 فيثبت اقتضا **وتدخل الفاء على العطل** لا مطلقا بل اذا كانت
 العلة **عامة** **وم** اي ببق يحصل الترتيب تلفوا الفاء كقوله
اد الى الفان انت حر **اي اد الى الف لا لك** **حيث يعتق**
للحال وان لم يؤد لان وصف الحرمة محتمل فاسبب المتوهم وفي
 التحريم وتدخل العطل كثيرا لدوامها فتتخرى في البقاء او باعتبار
 انها انما معلولة الى اذنة للعلول ومنه الاول والثاني **ابشر** فقد
 اتاك الغوث ومنه اد فانت حر وانزل فانيت امن ومنه الثاني
 نزلوهم بدو ائحهم فانهم يبعثون **وتستعار الفاء بمعنى الواو**
 مجازا كما في قوله **علي درهم درهم** اذ الترتيب والتعقيب
 لا يتحقق في الاعيان بل في الافعال فيصرف الترتيب عن الواجب
 الى الوجوب فكانه قال وجب درهم وبعده اخر **حيث لزم درهمان**
 خلافا للنافع **وتم للتراخي** وهو انه يكون بينهما مهلة ففقد الامام
 يظهر التراخي في التكلم والكم جميعا **بمنزلة ما لو سكت على المعطوف**
 عليه ثم استأنف بالمعطوف رعاية لكالم التراخي **وعندهما التراخي**
في الحكم مع الوصل في التكلم رعاية للمعطوف حتى اذا قال لغير
 الموطوءة **انت طالق ثم طالق ثم طالق** ان دخلت الدار فعنده
 يقع الاول ويلغوا ما بعده كما لو سكت على الاول حقيقة ولو
 قدم الشرط فقال **ان دخلت الدار فانت كذا** الى آخره **تعلق الاول**

لانها للعطف ولا عطف
 مع الانفصال

بالشرط ووقع الثاني لبقا الحل ولغا الثالث لعدم العلة
وقالا يتعلقن جميعا في السكتين للعطف ويتولن على
الترتيب اذا وجد الشرط للترابي فان لم يلق طلفت ثلاثا
والا واحدة ولغا الباقى وفي قوله صلى الله عليه وسلم فليكن
عند عينة ثم ليات بالذى هو خير فانه يفيد حوزة التكفير
قبل الحنث كما قال به النافع قلنا استعير ثم لمعنى الواو عملا
بالرواية الاخرى وهو فليات بالذى هو خير ثم ليكن والالنا
قضا واجرا للام وهو ليكن على حقيقة اذ الكفارة واجبة
بعد الحنث بالاجماع وبلا اثبات ما بعد والاعراض عما قبله
منفيا لان او مثبتا على سبيل التدارك للخلط بشرط ان يحتمل
الموطوء انت طالق واحدة بل ثنتين لانه لا يملك ابطال
الاول وهو الواحدة فيقعان اي الثنتان ايضا بخلاف قوله
علي الف درهم بل القاف فانه يلزم الفان استحسانا لان
الطلاق انشا لا يحتمل التدارك والافراد اخبارا يحتمل ولكن
للاستدراك اي التدارك لازالة الوهم الناشئ من الكلام ان
بعد النفي خاصة اذا عطف مفرد على مفرد اما جملة على جملة فبعدها
كبل غير ان العطف به اي بهذا الطريق انما يصح عند انشا
الكلام اي ارتباط ما بعده بما قبله اما باتصال او نفي واثبات

اي جعل ما قبله في حكم المكوفة عند غير تعرض
لاثباته ونفيها وان انظم اليها صارت
نصا في نفي الاول نحو جاني ربه لا يدرى
ذكر المحققين فعل هذا القول معنى
التدارك ان الكلام لا ينبغي ان يقع
بل ان الاخبار ما كان ينبغي ان يقع
وبعضهم ان معنى الاعراض ان
عنا الاول واثبات ان في
لما وقع اولها الغلط كذا في
المتعلق

والا

والا اي وان لم يثبت الاتساق فهو مستأنف مثاله كالامة
اذ اتزوجت بغير اذن مولاهما بمائة درهم فقال المولى
لا جيز النكاح بمائة ولكن اجيزه بمائة وخمسة قالوا ان هذا
نسخ للنكاح ويكون باطلا وجعل لكن مبتدأ اي لا ابتداء للنكاح
لان هذا نفي فعل وهو الاجلة واثباته بعينه فيكونان متضادا
والاعتبر للتغاير من حيث المال لانه تبع فيصير لكن بمائة وخمسة
مستأنفا اجازة لنكاح آخر مهم مائة وخمسة واو احد المذكورين
اسمي او تعاطي او اكثر فقول هذا حرا وهذا كقوله احدكما حرا
وهذا الكلام انشا للحرية شرعا اذ لو كان خبرا لكان كذبا فيجب ان
يجعل الحرية ثابتة قبيل هذا الكلام بطريق الاقتضا تصحيا للملوك
اللعوى يحتمل الخبر عملا باللغة فوجب كذا او التحيين على احتمال انه اي
اختيار المولى بيان لما في الواقع وجعل البيان انشا من وجه
حق لا يملك المولى تغيير الميث واطهارا من وجه حتى يجبر على البيان
لو كانا حينئذ بخلاف الاخبارات كما اذا اقر بالجهول حيث يجبر على
البيان فاذا دخلت او في الوكالة كوكلت هذا او هذا اوبع هذا وهذا
يصح استحسانا لان او في موضع الانشا للتخيير بخلاف البيع كبيعك
هذا وهذا وبعشره او عشرين والاجلة كاجرت هذا وهذا او بديهم
او درهمين فان العقد فاسد لجهالة المعقود عليه اوبه الامر يكون
من يكون من له الخيار او خيارا لتعيين معلوما ويكون في اثنين

او ثلاثة فقط من البيع والمتاجر اعتبارا والحل والخيار فمما استحسننا
خلافنا لفرع وانفعي وفي المهر وجب التحيين كذلك عندها ان صح
التخير بان كان مفيدا اكثر وجب على الف درهم او ما يرد دينار فيعطي
ايها شاء وفي النقد ان اي اذ الم يفيد التحيين بان اتحد الجنس لا يخير
بل يجب الاقل لانه المتيقن كالاقرار والوصية والحلف والعقود والنقد
مثالا لا يقيد وعنده يجب مهر المثل لان الموجب الاصيل وفي
الكفارة ككفارة اليمين في قوله تعالى فلنارته المعام عشرة مائة
الاية يجب احد الاشياء لا بعينه عندها خلافا للبعض من
الواقين والمعقول فانهم اوجبوا الكل على سبيل البدل فلو ادي
الكل وتركوا الكل يحصل ثواب الكل واثم الكل وعندها ثواب الاعلى
واثر الادنى لسقوط الفرض به واو في قوله تعالى ان يقتلوا او
يصلبوا الآية للتخيير عندها مالك فيخير الامام في العقوبات وعندها
انها للترتيب على حسب اجنيتهم فتكون بمعنى بل كما في فهي كالحالة
او اشد قسوة اي بل يصلبوا اذا اتفقت الحاربه يقتل النفس
واخذ المال بل تقطع ايديهم وامر جلهم من خلاف اذا
اخذوا المال فقط ولم يقتلوا بل ينفوا من الارض اي
يجسوا حتى يتوبوا اذا اخفوا الطريق والامر ان الجمل اذا
قوبلت بالجمل ينقسم البعض على البعض وقد بينا في حديثهم بل
حد اصحاب ابن بري واما لا يكون او لاحد المذكورين اذا قال

لعبد

لعبد وادبته هذا او هذا انه باطل لانه اسم
لاحد من غير عين وذلك اي احدها غير محل صالح للعقود
فلا يعتق الا بالنية وعنده هو اسم لاحدها كذلك لكن
على احتمال التعيين حتى لزم التعيين في مسئلة العبد
اي لو كانا عيدين ولو لم يحتل التعيين لما اجر عليه والعمل
بالمحتمل اولى من الاهداء بفعل ما وضع الحقيقة وهو
احدها غير عين مجازا عما يحتله وهو احدهما على التعيين
وان استحالته حقيقة وهي ينكر ان الاستعارة عند
استحالة الحكم لما مر ان المجاز خلف عن الحقيقة في الحكم عندها
وفي التكلم عنده فكانه قال هذا حر وسكت ولغت الزيادة
وتعاروا للعموم بقريظة فتصير معني واو العلف
لا عينه اي فيراد كل واحد منهما لكن لا بانفراده
وذلك ان استعارتها بمعناها اذا كانت في موضع النفي او في
موضع الاباحة كقوله والله لا اكلم فلانا او فلانا حتى
اذا اكلم احدها حنت بخلاف الواو لا يحث الابتكاهما
لاستلزامهما الاجتماع ولا دليل لما لو حلف لا يرتكب الزنا كالواو
ومثال الاباحة لو حلف لا يكلم احدا الا فلانا او فلانا
فله ان يكلمهما لان الاستثناء من الخط اباحة والاباحه
دليل العموم لانها رفع القيد ويلزمها جواز الجمع بخلاف التحيين

والضابط ان قامت قرينة في الواو او على شمول العدم لذلك
والا فهو لعدم الشمول واو بالعكس كذا في تغيير تنقيح ابن خال
باشا وتستغارا وبمعني متى او الا ان اذا فسد العطف
لاختلاف الكلام كاسم وفعل او ماض ومستقبل ويجوز الكلام
ضرب الغاية بامتداد الفعل كقوله تعالى **لنك من الامر**
شي او يتوب عليهم اي متى يتوب او الا ان لان العطف على شي
عطف الاسم على الفعل ليس عطف المضارع على الماضي وهو محتمل
الامتداد لانه لا يختم فسقطت حقيقته واستعير لما يحتمل وهو
الغاية **وحتي للغاية** وهي ما ينتهي اليه الشي او يمتد اليه
ويقتصر عليه كالي قال الله تعالى **حتي مطلع الفجر** **ويتعمل**
للعطف مع قيام معنى الغاية في التعظيم لقولهم مات الناس
حتي الانبياء او التحقير لقولهم **استنت** اي عدت **الفصل**
حتي الفتح جمع قريع وهو الفصيل الذي به يثوابين مثل
لمن يتكلم مع من لا ينبغي ان يتكلم بين يديه **وهو افسها** اي
حتي في الافعال ان تجعل غاية بمعنى الي نحو حتي تغسلوا
او تجعل غاية هي جملة مبتدأة لا عمل لها لانها مستأنفة
لخنة الناس حتي خربت نريد **وعلاوة الغاية ان يحتمل المصدر**
الامتداد وان يصلح الاخر وهو ما بعد حتي **دليلا على**
الانتها للمصدر كقالتن الذين لا يؤمنون الا به فالقتال قد

الذي تدريس
بالفصل داوه
وقد يكون
مع الفهم
الام ان يصلح المصدر سببا للثاني
نحو استنت حتي ادخل الجنة فان
لغز هذا

يمتد

يمتد وقبول الجزية يصلح منتهى **فان لم يستقم** بمعنى الغاية
المذكورة **فللمزااة بمعنى** هذا العمل بمعنى لام كي **جعل**
مستعارا للعطف المكس بمعنى الفا **وبطو** **حتي الغاية**
وعلى هذا المذكور من المعاني الثلاثة **مسائل** ذكرها
محمد في الزيادات **كان لم اضربك** حتي تصبح فصيحا
حرف حشا ان تركض ضربه قبل الصباح بان حتي هنا
للمغاية **ان لم اتك حتي تغديني** فغديني حرفا
فلم يغد لم يحش لانها بمعنى كي فان قوله تغديني لا يصلح الا
بل هو دواع الي الاتيان ويصلح سببا والعدا يصلح جزاء فعمل
عليه **ان اتك حتي اتقد** سمع بالالف وتركها **عندك**
فعبده **فان اتى** وتغدي مع التواخي حش وبلا تراخ بر
لانها بمعنى الفا فان اتيانه لا يصلح سببا لفعله ولا فعله
جزاء لا تيان نفسه لان المكافي غير المكافي وليس لهذا الاخير
في كلام العرب نظير **ومنها** اي من حروف المعاني **حروف**
الحج **فالبا لا لصاق** وهو تعليق الشي بالشي وايصال
به وتقتضي طرفين فمدغولها الملتصق به والاخر ملتصق **وتصحب**
الوسايل فتكون الباء للاستعانة مثل **الاثنان** فان الثمن تبع حتي
لا يشترط وجوده بخلاف المبيع **حتي لو قال اشتريت منك**
هذا العبد بكن حظه جيد يكون **الارثما** يثبت في الدنة

لان المقصود الملتصق لا المصاق به
لان تبع
حروف الجسر

فيصح الاستبداد به قبل القبض ولو كان حبيبا للمال بخلاف
 ما اذا اضاف العقد الى الكرمات اشترت الكرم بالعقد فيكون
 تساما فترد على شرائطه ولو قال ان اخبرتني بقدرهم فلا
 تعبدني حريص على الحق حتى لو قال اخبره كاذبا لم يعتق
 لان مفعول الخبر محذوف دل عليه الباقدره ان اخبرني خبرا
 ملصقا بقدرهم فلا ان والقدر اسم لفعل موجود بخلاف قوله
 ان اخبرتني ان فلانا قد قدم فانه يتناول الكذب ايضا لعدم
 بقاء الاصلاق ولو قال ان خرجت من الدار لا باذني فانت
 طالق يتكرر الاذن للخروج لان معناه الاخر وجا
 ملصقا باذني وهو استثناء مفرغ فيجب ان يقدر له مستثنى
 عام مناسب له في جنسه وصفته فيكون المعنى لا يخرج
 خروجا الاخر وجا باذني فيفيد العموم بخلاف قوله الا ان
 اذن لك فانه على الاذن موقف لتعذر حقيقة الاستثناء فصار
 مجازا عن الغاية المناسبة بينهما اي الى ان اذن وفي قوله
 انت طالق بمشيئة الله بالاصلاق بمعنى الشرط كقول
 ان شاء الله وقال ان في الباقي قوله كذا فافسحوا بروسكم
 للتبصيف وقال مالك انها صلة لان الفعل يتعدي الى مجرورها
 بنفسه وليس كذلك بل هي للاصلاق باصل الوضع وعليه
 اقتصر سيويده واكثر الحاجة لكنها اذا دخلت في الة للمح

بخلاف الشرط يطلق
 الاخبار وهو لا يتقيد
 بالصدق

لان معناه انت طالق طلاقا
 ملصقا بمشيئة الله
 انما هو الاستثناء في الاول لان حرف
 الاصلاق يقتضي ملصقا وحذف
 ساكن لقيام الدليل عليه وهو الباء
 فلا يقال الاخر وجا ملصقا باذني فاما
 هنا فلا يصح صرف الشرط من غير دليل
 فتعذر حقيقة الاستثناء فتعني مجازا

كذا في نثر المصنف
 لان الباء الاصلاق فالتقدير انت طالق
 طلاقا ملصقا بمشيئة فلا يقع قبلها
 والاصلاق الملصق بها لا يطلع عليه فلا
 اطلاقا او تعليقا على الاصلاق

كان

كان الفعل متعديا الى فعله وهو المحسوس فيتناول كله
 كسحت الحايط بيدي واذا دخلت في محل المحسوس كما في الآية بقي
 الفعل متعديا الى الة تقديره واسحقوا ايديكم بروسكم فلا
 يقتضي استيعاب الرأس بالمحسوس لعدم الاضافة اليه وانما
 يقتضي الصاق الالة بالجل وذلك لا يستوعب الكل عادة
 لتعذر الصاق ما بين الاصابع فصار التبصيف مراد به الطرقة
 لا بالباعية ان البيان ما كان ضروريا اذ مسح كل الرأس يحصل المقصود
 وهو المربع بخلاف ما لو كان على العكس او كان محلا مستعذرا لما في
 وادوا زكاة اموالكم ولم يبين ربع العشر كذا افاده شيخنا والذنا
 من لا محمد البغدادي وعلى للالزام فتوله على الف درهم يكون
 ديننا لان على للاستعلاء حسا او معنى فتفيد الوجوب حقيقة
 الا ان يصل به الودعة فيعمل على وجوب الحفظ فان دخلت
 في المعاني ضاقت المحضد الخالي عن معنى الاستقاط كالبيع كان بمعنى
 الباء مجازا كبعثك على الف درهم وكذا اذا استعملت في الطلاق
 كطلقتك ثلاث على الف فطلقتها كانت بمعنى الباء عند هذا يجب
 ثلثها لانه معاوضة من جانبها وعندنا ان حنيف للشرط والطلاق
 مما يقبله واجزاء الشرط لا تنقسم على اجزاء الشرط فلم يجب
 شيء فيقع مرجعيا ومن التبصيف فاذ قال من شئت من عبيد
 عتقته فاعتقه اي للمني طب ان يعتقهم الا واحدا منهم

كونه على حافة او اسفله
 ولا في مكان تسعة مائة
 المعاني وغيره

١٨

حق العيان على بطلان العموم
والتبعية وهو من

عند أبي حنيفة علا بطلان العموم وهي من والتبعية وهي
من وقال لا يمتنع الكلام على البيان **وإلى انتهاء الغاية**
أه المسافة فإن كانت المسافة قائمة موجودة مستقلة
بنفسها قبل الكلام لقوله من هذا الخابط إلى هذا الخابط
لا تدخل الغايتان أي الخاطبتان إلا دليل لقراءة الكتاب
أوله إلى آخره وإن لم تكن قائمة بنفسها فإن كان أصل الكلام
أي صلاحه متناولا للغاية كان ذكرها أي الغاية لإخراجه
ما وراءها فتدخل الغاية مخافة ما يدرك إلى المرافق إذا لم
تتناول الأبطال وإن لم يقينا ولها وكان فيه أي في تناوله
شك فذكر لم الحكم إليها فلا تدخل مخافة أنعم الله عليهم إلى
الليل ونحو الكلام إلى رمضان على المذهب للشك وفي الظرف
اتفاقا لكنهم اختلفوا في حذفه أي في إثباته في ظروف
الزمان كانت طالق غدا أو في غدا فقالوا لا هو سقوا وقرئ
أبو حنيفة بينهما فيما إذا نوي آخر النهار حيث
يصدق في الثاني ديانة وقضى لأنه نوي حقيقة كلامه
بخلاف الأول لأن تخصيص العام مجازا فلا يصدق قضا
حيث فيه تخفيف لجعل الظرف جزاء هي واليوم والشهر
ووقت العصر كالغد فيهما ومن فروعهما ما في البداهة أن تمت
الدهر أو في الدهر فالأول على الأبد والثاني على ساعة وإذا

قوله كراهة الكتاب من أوله إلى
آخره لأنه يصدق الأخير من
شأنه القوة بعد الأخير من

قوله لا الكلام إلى رمضان
من الشك لأن المتكلم هو راجع
دخول رمضان في عدم تكلمه

أياه أولا

أضيف

على ملك ما في يده لأن اليد دليل على الملك ظاهر والظاهر
للدفع لا للالزام **وقال الشافعي** يجب بغير بينة لأنه
يصلح للدفع والالزام عنه ومثله الاحتجاج بتعارف الأ
كقول ترفو في المرافق أن من الغايات ما يدخل في الغاية
نحو إلى المسجد الأقصى ومنها ما لا يدخل فتطرق إلى الميسرة
والميسرة لا تدخل في أمهال الغدوم ونحو ثم انعم الصيام
إلى الليل فلا تدخل المرافق بالشك وهذا فاسد لأنه
عمل بغير دليل لأن الشك حادث فلا يثبت الأدليل
ومثله الاحتجاج بالاستقلال بنفسه في إثبات الحكم
أبو صف يقع بالفرق بين الفرع والأصل كقولهم
أي بعض الشافعية في من الذكر أنه من الفرع
فكان حدثا كما إذا مضى وهو يقول وهذا فاسد
لأنه قياس بلا مقيس عليه ومثله الاحتجاج بالوصف
المختلف فيه أي في كونه علة للحكم كقولهم في بطلان
الكتابة الحالة أنه عقد لا يمنع من جواز التكفير بالإعتاق
فكان العقد فاسدا كالكتابة بالهوى وهذا فاسد إذا كان
الموجب كذلك عندنا لا يمنع من التكفير فلم يكن عدم المنع
عن التكفير دليلا على فساد الكتابة ومثله الاحتجاج
بما لا شك في فساد كقولهم الثلاث آيات ناقصة هي
سبعة يعني الفاتحة فلا تتأدى به الصلاة كما لا تتأدى
بما دون الآية وفلساد ظاهر إذا لم تكن بين المقيس

والمقيس عليه ومثله **الاحتجاج بلا دليل** وهو محجج لنا في
عند أصحاب الظواهر وعند الجمهور ليس بحجة أصلا لا في الأثبات
ولا في النفي فيطلب الدليل من النافي والمثبت جميعا **وجملة**
ما يعلل له أربعة أقسام هذا بيان حكم **اثبات السبب الموجب**
بكسر الجيم أو وصفه **واثبات الشرط** أو وصفه **واثبات الحكم**
أو وصفه فالواجب **لحقمة النساء** بفتح النون أي الجنس
بانفراذه علة في حمة للبيع نسمة عندنا بإشارة النص
لما فيه النسبة من شبهة الفضل وشبهة الربا الحقيقية
ووصف الموجب كصفة الصوم في زكاة الأنعام والشرط
كالشهود في النكاح فانهما شرطان بالنص وفيهما خلاف **ووصف**
الشرط كشرط العدالة والزكوة فيها أي في الشهود فانها
ليسا بشرط لاطلاق ولا نكاح الا بشهود رواية وشاهدي
عدل لم تخرج **والحكم كالبتيل** أي الركعة الواحدة غير مشروعة عندنا
لنهي عنها **وصفه الحكم كصفة الوقت** وهي واجبة عند الأمام
والرابع مما يعلله **تعددية حكم النص** إلى ما نص فيه **ليثبت**
فيه الغالب الرأي فالتعددية حكم لازم للتعليل عندنا
حتى يبطل التعليل بدون التعددية **جائز عند الشافعي** فيزج
التعليل بدون القياس **لأنه يجوز التعليل بالعلة القاصرة**
على محل النص **كالتعليل للربا بالثمنية** وهي متقصرة عن الذهب
والفضة إذ غير المحرم لم يخلق تنافلا الحكم في الأصل ثابت بالنص
علل أم لا وإنما يجوز التعليل للاعتبار وتعليلنا للزكاة بالثمنية

لتعدي

لتعديده إلى الحلي **والتعليل للأقسام الثلاثة الأولى**
ونقيضها يأدري باطل لأن نفيها ليس بحكم شرعي في التلويح
الحاصل أن التعليل لاثبات العلة أو الشرط أو الحكم ابتداء
باطل بالاتفاق والاثبات حكم شرعي مثل الوجوب والحمة
بطريق التعديده من أصل موجود في الشرع ثابت بالنص
أو الإجماع جائز اتفاقا إذ ليس للبعد ذلك **فلم يبق** التعليل
القياس **الألزام** وهو تعددية حكم النص وهو على وجهين
لأن التعددية أن كانت بناء على العلة الظاهرة فالقياس
أو الباطنة فالاستحسان **والاستحسان** اسم لدليل يقابل
القياس الحلي ويكون بالآثر والإجماع **والضرورة والقياس**
الحقي مثله ذلك **لأنه** فانه جائز بالآثر وهو من أسام
منكم فليسام في كيل معلوم **والاستصحاب** جائز بالإجماع
لتعامل الناس **وتطهير الأواني** والأبار والحياض للضرورة
الموجبة للتطهير **وطهارة سقور سباع الطير** بالقياس
الحلي لأنها تشرب بمنقارها وهو عظم وهو ليس نجس من الميت
فالحي ولي فصار لهذا باطنا ينعدم ذلك الظاهر في مقابلة
فسقط حكم الظاهر لعدم كونه مكره لأنها لا تحترق عن الميتة
فكانت كالاجابة الخلافة **ولما صارت العلة عندنا على أثرها**
خلافا لأهل الطر كحاشي **قدمنا على القياس الاستحسان**
الذي ظهر أثره وخفي فساد لأن العبرة لقوة أثر العلة
دون ظهورها كما إذا قلنا **أية السجدة في صلاة فانه يكتفي**

ان يركع بها ناويا الجملة ثم يعود الى القيام **قياس** لان الركوع
والسجود ركنان متشابهان في الخضوع ولذا اطلق الركوع على السجود
في قوله تعالى وخر راكعا اي ساجدا مجازا **وفي الاستحسان لا**
يجزيه الا السجود لانه المأمور به وبالقياس يعمل لقوة
اثره ونقل ابن نجيم عن التقرير ان سائيل تقدم القياس اثنان
وعشرون ثم **المستحسن بالقياس الخفي** تصح تعديته
لانه قياس وقد مر ان حكم التعدية بخلاف الاقسام الا ان
وهي المستحسن بالاجماع والاثر والضرورة لانها تعدول بها عن
سنن القياس فلا تقبل التعدية الا يري ان الاختلاف بين
البائع والمشتري في مقدار **الثمن قبل قبض المبيع لا يوجب**
عيني البائع قياسا جليا لانه ليس بمنكر ظاهر **ويوجب**
استحسانا لان البائع ينكر وجوب تسليم المبيع باقل الثمن
والمشتري يدعيه وينكر الزيادة فيتخالفان **وهذا اي**
وجوب التخالف قبل القبض **حكم تعدى الى الوارثين** حتى لو مات
واختلف وارثاهما فيه تخالفوا **الى الاجل** اذا اختلفا في البذل
قبل استيفاء الحقوق عليه تخالفوا وترداد الى العقول ان
كلا منهما يصلح بدعي ومنكر والاجل تحتل الفسخ وفي التخالف
ثم الفسخ وقع الضرر عن كل منهما **فاما الاختلاف بعض القبض**
المبيع **فلم يجب عيني البائع الا بالاث** وهو اذا اختلف المتبايعان
والسلعة قايمة تخالفوا وترداد **فلم تصح تعديته الى الوارثين**
والاجل لانه غير معقول المعنى اذا البائع لا ينك شيئا يقتض

علي

52
على مورد النص وهو تحالفهم حال قيام السلعة **وشروط الاجتهاد**
وهو لغة بدل الوسخ واصطلاحا استقرار الفقيه الوسخ
لتحصل ظن بحكم شرعي يتنوع الى الاستدلال ظني وقياسي
فبين القياسين والاجتهاد عموم وخصوص **ان يحوي المجتهد**
علم الكتاب بمكانة لغة وشرعا **وجوهة التي قلنا**
كالخاص والعام وعلم السنة بطرقها كالتواتر والاحاد وان
يعرف وجوه القياس السابقة وحكم الامانة بغالب الرأي
حتى قلنا ان المجتهد يخطئ ويصيب والحق في موضع الخلاف
اي المايل الفقهي **واحد** والمصيب عنه اختلاف المجتهد من
واحد بناء على ان الله تعالى في كل صورة من الحوادث حكمنا
عند اهل السنة والجماعة **بأثر ابن سعود في المفوض** التي
لم يسم لها مهرا اجتهد برأي فان يكن صوابا فمن الله وان
يكن خطأ فمني ومن الشيطان ولم ينكر عليه احد فكان اجماعا منهم
ان الحق واحد **وقالت المعتزلة كل مجتهد مصيب** بناء على ان الحكم
عندهم ما ادى اليه راي المجتهد والاحكام في المسئلة عندهم قبل الاجتهاد
والحق في موضع الخلاف تعدد وهذا الخلاف في النقلات اي
الاحكام الشرعية لا في العقلية التي من اصول الدين فالحق
فيها واحد اجماعا فالمطلوب هو البقي للاصل بالادلة القطعية
اذ لا يعقل حدوث العامل وعدمه وجواز رؤية الصانع وغيرها
فالخطي فيها يخطئ ابتداء وانتهاء **الا على قول بعضهم** اي المعتزلة
وهو الضيري قال للمجتهد مصيب في العقلية ايضا **فالمجتهد**

اذا اخطا كان خطأ ابتداء وانتهاء عند البعض كاني
منصور والمختار ان يصيب ابتداء اي في نفس اجتهاده
مختطى انتهاء اي في اصابة المطلوب ولهذا اي لكون الجهد
مختطى ويصيب قلنا لا يجوز تخصيص العلة وهو خلف الحكم
في بعض الصور عن الوصف المدعى عليه لانه يودي الي تسمية
كل مجتهد خلافا للبعض كالعراقيين جوزوا واخصيصها
وذلك اي التخصيص ان تقول العلة كانت علي توجب ذلك
الحكم لكنه لم يجب مع قيامها اي لم يثبت مع تلك العلة لما منع
فصار مخصوصا من العلة بهذا الدليل وهو المانع وعندنا
حكم الحكم في صورة التخصيص عند التخصيص بناء على عدم العلة
فالذي جعلوه دليل الخصوص جعلناه دليل العموم وبيان ذلك الخلاف
في الصيام النائم اذا صب الماء في حلقه مكرها انه يفسد
الصوم لفوات ركته ويلزم الناس^{عليه} فان صوم لا يفسد
مع فوات الركن فمن اجاز الخصوص اي تخصيص العلة قال
استنع حكم هذا التعليل ثمة مانع وهو الاثر وهو
على صومك فانما اطعمك الله مع بقا العلة وقلنا امتنع
الحكم في الناس لعدم العلة وهو فوات الركن حكما لان
فعل الناس منسوب الي صاحب الشرع حيث قال فانما
اطعمك الله فسقط معنى الجنائية وصار الاكل حكما وبقي
الصوم لبقاء ركته لا مانع مع فوات ركته بخلاف النائم
لان فوات الركن مضاف الى غير من له الحق فاعتبر وبقي علي
هذا

هذا التخصيص تقسيم الموانع وهي ثمة بالاستقراء مانع
يمنع اعتقاد العلة كبيع الحر ومانع يمنع تمام العلة كبيع
عبد الغير بدليل انه يبطل عوته ولا يتوقف على اجلة الورثة
ومانع يمنع ابتداء الحكم كخيار الشرط للبايع يمنع ملك المشتري
ومانع يمنع تمام الحكم كخيار الروية لتمكنه من الفسخ بلاقضا
ورضا ومانع يمنع لزوم الحكم كخيار العيب لثبوت الرد له
لكن بالقضا والرضا ثم العلة انواع العلة هذا بيان دفعه نون
عليه زعم القاسيين طريده وقدر فسادها وموثره وعلى
كل قسم ضرر من الدفع اما الطريده فموجع دفعها
بالاستقراء اربعة الاول القول بوجوب العلة وهو التزام
ما يلزمه اي قبول المسائل ما يثبت به المعلن بتعليقه مع بقا
الخلاف في الحكم كقولهم اي الشافعية في صوم رمضان انه صوم
فرض فلا يتاخر الي اتيه النية كالقضا فجعلوا وجوب النية
حكما ديارع وصف الفرضية فهي طريده فنقول عندنا لا يلزم النية
النية كالقضا واي الفراع في ان الاطلاق تعيين ام لا ونحن
نجوزه باطلاق النية علي الله اي الاطلاق تعيين لعدم الزام
والثاني المخالفة وهي امتناع المسائل من قبول ما اوجبه المعلن بلا
دليل وهي اربعة بالاستقراء اما ان تكون في نفس الوصف كقول
الشافعية في كفارة الاطذار انها عقوبة متعلقة بالجماع لا غير
او في صلاحه اي الوصف للحكم مع وجود كقولهم في اثبات
ولاية الاب بوصف البكارة انها جاهلة بامر النكاح او في نفس الحكم

كقولهم في مسح الرأس انه ركن في الوضوء فيسبغ ثلثيته **اوفي**
نسبته اي الحكم الي الوصف للعلل به كقولهم لا يعتق الاغ
 على اخيه اذ اطلقه اذ لا بعفيه كابن العم **والثالث** **فساد الوضوء**
 وهو ان يعلق على الوصف ضد ما يقتضيه الوصف **كتعليقهم**
لايجاب الفرقه بسبب اسلام احد الزوجين لاختلاف
 الدين كالردة قلنا الاسلام عامم للامال لا يبطل فكان الوضوء
 نايبا عن الحكم **والرابع المناقضة** وهي تخلف الحكم عن الوضوء
 المدعي علة **كقول الثالث** في الوضوء **والتيمن** **انها طهارتان**
فكيف افرقا في النية فانه يقتضض بغسل الثوب
 والبدن عن النجاسة بلا نية فيضطر الي ان يغسل الاعضاء
 المفروضة تعبدى قلنا لا اذ القياس غسل كل البدن الا ان
 الشرع اقتصر على بعض الاعضاء التي هي حدود البدن فان
 بالراس والرجل ينتهي طرفا الطول وباليدين طرفا الوضوء
 تيسيرا في الحديث لكثرة وقوعه واقر على القياس فيما لا ريب
 فيه كالماني **واما** للعلل المؤثره **فيسر السائل فيها** بعد اعتراؤه
 عليها **بالحج** **انها** التي هي اساس المناظره **الا** الاعتراض
بالعارضه الخالصه **لانها** لا تحتمل المناقضة **وفساد**
الوضوء بعد ما ظهر اثرها بالكتاب والسنة والاصحاب
 اذ التأثير الثابت بهذه الادلة لا يحتمل ان يكون فاسدا
 لكنه اذ تصور مناقضه على المؤثره **يجب دفعه**
بطريق اربعة اما المرديه فيبطلها النقض كما نقول

تقليل

١٦٧
 تقليل الخارجه من غير البطلان بالعلة المذكوره **انه** **نقص**
خارجه من البدن فكان حدثا لا بول فيعد عليه نقضا
 ما اذا لم يسئل الخارجه بيان الطرق الاربعه فتدفعه **والا**
ينع الوصف وهو مع وجود العلة في صورة النقض **وهو**
انه ليس بخارجه لان الخروج انتقال من باطن الي ظاهر ولم
 يوجد فلا يرد انقضا ثم تدفعه **ثانيا** بالمعنى اي بمعنى
 المعنى **الثابت بالوصف** **دلاله** وهو مع وجود المعنى
 الذي صار له العلة على الاجله **وهو وجوب غسل ذلك**
الموضع اي محل الخروجه **فيه** اي فوجوب غسل ذلك
 الموضع **صار الوصف** اي وصف خروجه النجس **حجة**
 في انقضاء الطهارة **من حيث** ان وجوب التطهير
 في البدن باعتبار ما يكون منه اي من البدن لا يتغير
 فاذا وجب غسل بعضه وجب غسل كله لكنه اقتصر على الاعضاء
 الاربعه دفعا للمنه فيغسل الكل **وهناك** **اي** فيما لم يسئل
 لم يجب غسل ذلك **الموضع** لان ما يكون حدثا لا يكون نجسا
 على الصحيح **فعدم الحكم** وهو انتفاء الطهارة لعدم
 العلة وهو الخروجه **ويرد عليه** نقضا صاعدا **لج**
 السائل فتدفعه بالحكم ببينان انه حدث موجب
 للتطهير بعد خروجه الوقت للضرورة وتدفعه بالغرض
 فان غرضنا من التعليل التسوية بين الدم والبول حكما
 وقد حصل وذلك لان البول حدثا فاذا ادى داما

صار عفو الاجل قيام اداء الصلاة في الوقت نفيا
للحجة فلذا هنا اي في الام ليموافق القدم الاصل
واما المعارضة وهي تسليم دليل المعلن وانشا دليل اخر
على خلاف حكمه فهي نوعان معارضة من حيث اثبات نقيض
الحكم فيها مناقض من حيث ابطال دليل المعلن اذا الدليل
الصحيح لا يقوم على النقيضين وهي القلب وهو نوعان
احدهما قلب العلة حكما والحكم علة فلا يصح الا اذا اعلل بالحكم
كقولهم بعض الشافعية الكفار اي اهل الذمة جنس
يجلد بكم مائة جلدة فيرجمهم كالسلمين فنقول طريق
القلب كسلمون انما يجلد بكم مائة لانه يرجمهم شيئا
قلب مبطل لعلته والمخلص منها اي اذا اراد ان لا يرد عليه هذا
القلب اي يخرج الكلام عن الاستدلال بانه يحتمل احد
الحكمين دليلا على الاخر لا بطريق التعليل فانه يمكن ان يكون
الشيء دليلا على شيء وذلك الشيء دليلا عليه وهو انما
يصح اذا اتسأ ويا كقولنا الصوم عبادة تلزم بالندب فتلزم
بالشرع فلا يقلب بانما يلزم بالنذر يلزم بالشرع والثاني
قلب الوصف اي جعل السائل وصف المعلن شاهد النفس
اي حجة على الخصم بعد ان كان شاهدا كقولهم في صوم
رمضان انه صوم فرض فلا يتأدى الابتعيني النية
لصوم القضاء دليل الثانية والنتيجة فهذا لا يتأدى الابتعيني
النية وقلنا لما كان صوم رمضان صومنا استغني

عن

٥٧
عن تعيين النية بعد تعيينه لصوم القضاء بعد الشروع
فانه يستغني عن التعيين لكنه اي صوم القضاء انما يتعين
بالشروع وهذا تعيين قبله فحصل التعيين فيهما لكن
بهذا المقدار لا تقع المفارقة بينهما فلم يكن تغييرا وصل
صوم القضاء بقلب العلة حجة لنا بعد ما كان علينا وقد
تقلب العلة من وجد اخ وهو ضعيف فاسد كقولهم
في صلاة النفل وصومه هذه عبادة لا يضي في سائرهما
اي يجب اتاها اذا فسدت فلا يلزم بالشرع كالوضوء
فانه لا يضي في فاسده لم يلزم بالشرع فيقال لهم لما كان
لكل اي النفل كالوضوء في عدم الامضا وجب ان يستوى
فيه اي النفل عمل النذر والشروع كما استويا في الوضوء
ويسمى هذا النوع من القلب عكسا اي سببها بالعكس من حيث
اندر الحكم الذي اطرد وان كان على خلاف سنة والثاني
المعارضة الناصدة من معنى المناقضة وهو نوعان احدهما
المعارضة في حكم الفرع وهو صحيح باقتضاه الحكم سواء
عارضه اي عارض السائل المعلن بضد ذلك الحكم بلا زيادة
كقولهم الحج ركن في الوضوء فيسن تثليثه كالفسل فنقول
سلمنا قياسا لكن عندنا ما ينفيه وهو انه الحج فلا يسن
تثليثه كسج الخف وكالتيمم او زيادة وهي تفسير الاول
كقولنا انه ركن في الوضوء فلا يسن تثليثه بعد اكمال الفضل
او تفسير كقولنا في التيمم انها صغيرة فتشك كالتي لها اب

فتالوا هي صغيرة فلا يولي عليها بولاية الاخوة قياسا على
المال لكنه نفى لغير المتنازع فيه **او عارضه بما فيه نفى لما يشتهر**
المعلل الاول او اثبات لما لم ينفعه الاول لكن تكون
تحت معارضة الحكم الاول الكافر يملك بيع العبد المسلم
فيملكه شراؤه كالمسلم فقالوا بهذا المعنى وجب او ليستوي
ابتداء الملك وبقائه فلا يصح الشراء لكنها معارضة لم تنصل بوضع
الفرع فتكون فاسدة **او في حكم غير الاول لكن فيه نفى**
للاول لقول ابي حنيفة في التي اخبرت بموت زوجها
واعتمدت وتزوجت وولدت ثم جاء الزوج الاول فالولد
للاول لان فراشه صحيح فيعارض بان صاحب الزنا في الفسد
يستوجب النسب كما لو تزوج بغير شهود فولدت لكنها
في الظاهر فاسدة لاختلاف الحكم لكن الصحيح ما اوردته الجاني
ان الاولاد من الثاني ان احتمله الحال وان الامام يرجع الى هذا
القول وعليه الفتوى كما في حاشيته انما الحنبلي عن الواقعات والاسرار
ونقل بن نجيم عن الظهير **والثاني** المعارضة **في علة الاصل**
اي المقيس عليه **وذلك باطل** باقسامه الثلاثة **سواء كان**
التعليل معني لا يتعدى اي بعلة قاصرة او يتعدى بعلة
متعدية **الي فرع مجمع عليه او مختلف فيه** كمعارضة
الكافي اياها في الخطبة بقوله علة الربا الطعم وانه يتعدى
الي القليل **وكل كلام صحيح في الاصل** اي في نفسه واصل فرعه
يذكر **مذكرة** في مقام السؤال على سبيل المفارقة اي على وجه الفرق

ولا يقبل

ولا يقبل منه فتذكره على سبيل المخالفة فيقبل منا كقولهم
في اعتاق الرهين عند الرهن انه باطل كالبيع فقالوا ليس
كالبيع لانه يحتمل الفسخ بخلاف العتق وهذا فرق صحيح
لكنه لا يقبل لانه من لا ولاية له على الفرق وهو الاصل
والوجه في ايراد على وجه الممانعة ليقبل ان يقول ان
القياس شرع لتعدية حكم الاصل لا لتغيره وانا لانتم
وجود التعدية هنا لان حكم الاصل وهو البيع المتوقف
على اجلة المهرته وانت في الفرع وهو الاعتاق تبطل
من الاصل لا يجوز فسحه بعد ثبوته **واذا مات**
المعارضة كان السبيل فيه اي في دفعها **الترجيح**
وهو عبث عن بيان **احد الثلثين على الاخر** وصفا
كترجيح الشهادة بالعدالة لا لكثرة العدد **حتى لا يترجح**
القياس بقياس اخر وكذا الحديث **والكتاب لا يترجح**
حديث او نص اخر **وانا يترجح بقوة فيه** كفقهاء
الراوي واتفاقه **وكذا صاحب الجراحات لا يترجح**
على صاحب جراحة واحدة حتى لو مات المروج تكون
الدية على عاقلتهما **نصفين** لان كل جراحة علة تامة
تصلح معارضا لاوصفا **وكذا الشفيعان في الشقص**
الشايع المبيع بسبب ملكه **مستوفين تنفكا وتبين سواء**
اي يتساويان في استحقاق الشفعة **حتى لا يترجح**
احدهما بكثرة نصيبه بل يكون **المبيع بينهما** بالشفعة

على عدد رؤوسهما لان كل جزء علة للشفعة لا وصف
وما يقع به الترجيح الصحيح اربعة بقوة الاثر
كالاستحسان في معارضة القياس مثاله قامر
وبقوة شيانته اي الوصف على الحكم المشهور به بان
يكون وصف احد القياسين الزم للحكم نقولنا في صوم
رمضان انه متعين بتعيين الشارع فلا يجب تعيينه
اولا من قولهم صوم فرض لا هذا في الفريضة مخصوص
في الصوم بخلاف التعيين اي التعيين فقد تعدي
الي الودائع فلا يشترط للوديعة تعيين الدرع وكذا
رد المقتضوب ورد المبيع في البيع الفاسد فكان
اقوي وبكثرة اصول الشاهدة له كشواهدنا على عدم
تكرار مسح الرأس بالتيقن ومسح الحف والجبايرة والجورب
ولا شاهد للخصم على التكرار الا الغسل **وبالعدم** للحكم
عند عدم العلة وهو العكس نقولنا انه مسح فلا يسن
تكراره فانه يزج على قولهم انه ركن فيسن تثليثه لان ما قلنا ينفسر
بما ليس بمسح كغسل الوجه يسن تكراره وما قالوا لا ينفسر فان
المضمضة تتكرر وليست بركن واذا تعارضت في ترجيح
كان الترجيحان الحاصل معني في الذات احق منه بمعنى في الحال
لان الحال قايمة بالذات تابعة له في الوجود وعلى هذا فيقطع
حق المالك عن العين الى القيمة بالطبخ والسلي اذا منعهما
المغاصب لان الصنعة قايمة بغير اتقان كل وجه والعين

هالكه

ها الكون وجهه وتبدل الاسم دليل تبدل المستى وقال
القاضي صاحب الاصل اي المالك احق لان الصنعة
قايمة بالمتصنع تابعة له والجواب ان ما ذكره يرجع الى الحال
والترجحان بحسب الوجود احق والترجح بغلبة الاشياء
وبعموم الوصف ونقل الاوصاف فاسد عندها واذا
ثبت دفع المثل بما ذكرنا من انواع الدرع كانت غايته
اي ثم الدرع ان يلحق المثل الى الانتقال وهو على اربعة اقسام
اما ان ينتقل من علة الى علة اخرى لاثبات العلة الاولى
مكن على بوصف ممنوع فقال في الصبي المودع اذا استهلك
الوديع لم يضمن لانه مسلف فلما انكر الخصم التسليم لاحتاج
الي اثباته او ينتقل من حكم الى حكم اخر بالعلة الاولى نقولنا
ان الكتابة عقد يحتمل الفسخ فلا يمنع الصرف الى الكفلة كما لا جرم
فان قال عندي هذا العقد لا يمنع لكن المانع نقصان يمكن فيه
قلنا لو تمكن النقصان لما احتمل الفسخ او ينتقل الى حكم اخر
وعلة اخرى كما قولنا في الصورة المذكورة هذه رقبه مملوكة
فيكون صرفها اليها وينتقل من علة الى علة اخرى لاثبات
الحكم الاول لاثبات العلة الاولى وهذه الوجوه ضمنية
الا الرابع لان مجالس المناظرة لم يعقد الا لاثبات الحق فانما
تحصل الاثباته اذا كان الدليل متناهيًا وحاجة الخليل
عليه السلام مع الخروج واللعين فانه انتقل الى دليل اخر
لا ثبات الحكم الاول ليست من هذا القبيل لان الجهة الاولى

كانت لازمة على العينة لانه عارضه بياض الكود لا يجي ويمت
حقيقة **الا انه** اي الخليل **انتقل** الي حجة ظاهرة دفعها
لاشتباه على العامة ومثل ذلك حسن **فصل** بطلان نسبة
بالج الذي سبق ذكرها على باب القياس **سائر الاحكام**
المشروعة كالحل والحرمة وما يتعلق به **الاحكام** المشروعة
كالسبب والعلة اما **الاحكام** فاربعة **حقوق** **الادعاء**
وحقوق **العبادة** خالصة وما اجتمعنا فيه وحق الله
غالب فلا يورث ولا يسقط بالعفو **شكر** **القذف** وما احتما
وصق **العبد** غالب كالقصاص و**حقوق** **الله** ثمانية
انواع بالاستقرار **عبادة** خالصة ك**اليمان** و**فروع**
التي لا تمنع بدونه كالصلاة والزكاة وهي اي العبادات
انواع ثلاثة **اصول** كال**تصدق** في **الايمان** وكالصلاة
في فروع **طق** كال**الاقرار** وكالزكاة **وزوا** **يكرر** **الشهادتين**
وكالنفق **لعقوبات** ك**الامانة** اي محض كالحمد وكحد الشرب **وعقوبات**
قاصية كحرمان الميراث بالقتل و**حقوق** **دايرة** بين العبادات والعقوبات
الكفارات فيها دعوى العبادات لانها تودي بخير الصوم وتعني العقوبة
لانها لم تجب ابتداء بل اجزية للفعل و**عبادة** فيها دعوى الموت
اي **الثقل** **كصدقة الفطر** وهي زكاة الراس فتجب على الغير بسبب
الغير كالنفقة **وبونية** فيها دعوى العبادات كالعشر لان مصرفه
الفقر **وبونية** فيها دعوى **العقوبة** كالخيانة لانه اعراض
عن الجهاد وحق قائم بنفسه بلا سبب مقصود ك**الغنياء**

والمعادن

والمعادن واما **حقوق** **العباد** الخالصة فكثيرة كبول المتلفات
و**العقوبات** وغيرها كالدية والنكاح والطلاق وغيرها **وهنا**
الحقوق كلها لله او للعباد ينقسم الى **اصل** و**خلف** فال**ايمان**
اصل **التصدق** و**الاقرار** كما هو مذهب الفقهاء ثم **صار** **الاقرار**
اصلا مستبدا **احلفا** عن **التصدق** في **احكام** الدنيا حتى يحكم
بالايمان على من اكره على الاسلام وان عزم من **التصدق** ثم **صار**
اداء احد الابوين الايمان في حق الصغير **خلفا** عن ادائه
لغيره فيجعل مسلما ثم **صار** **تبعية** اهل الدار **خلفا** عن تبعية
احد الابوين في اثبات الاسلام للصغير اذا دخل دار فائمه
السياسي حتى لو وقع في سهم رجل ثمة فمات يصلي عليه **وكذلك**
الطهارة بالماء **اصل** و**التيمم** **خلف** عنه بلا خلاف ثم **الخلف**
عندنا **مطلق** يعني يرتفع الحديث بالتيمم الى غاية وجود
الماء **وعند** **الشافعي** **ضروري** فيستقدر بقدر الضرورة **لكن**
الخلافه بعد اتفاق ائمتنا على اختلافها بين الماء والتراب
في قول **ابي حنيفة** و**ابي يوسف** وعند **محمد** و**زفر**
الخلافه بين **الوضوء** و**التيمم** ويبتني عليه اي على خلافهم
مسئلة امامة **المتيمم** **المتوضي** **يخوز** عن **الاولي**
لا الاخيرين و**الخلافه** لا تثبت الا بالنسبة او دلالة
او اشارته واقتضائه بالرأي وشرطه اي شرط كونه خلفا
عن **الاصل** **عدم** **الاصل** **الحال** على احتمال الوجود **ليصير**
السبب **منعقدا** **لاصل** **فيصح** **الخلف** **بالج** عن **الاصل**

فاما اذا لم يحتمل الاصل لوجود فلا يكون موجبا للخلق لان السبب له
ينعقد موجبا للاصل ويظهر هذا في بين الغموس لما ينعقد موجبا
للبر لم تجب الكفارة والخلف عند من السما لما ينعقد موجبا للبر
وجبت الكفارة واما القسم الثاني وهو ما يتعلق به الاحكام
فاربعة الاول السبب وهو اقسام سبب حقيقي وهو يكون
طريقا الى الحكم خرج العلامة من غير ان يضاف اليه وجوبه في
العلة ولا وجوده في الشرط ولا يعقل فيه معاني العلة في
ما فيه معني العلة او شبهتها لكن يحتمل بينه اي السبب
وبين الحكم علة لا تضاف الي السبب اي لا تستفاد منه كدلالة
انسانا يسرق مال انسان او يقتله ففعل المدلول لم يضمن
الدال شيئا لان الدلالة سببا محض وقد تخلف ما هو علة غير مضاف
الي السبب وهو فعل المدلول باختياره ولا يرد ضمانة الساعي للظالم
لانه قول بعض المتأخرين فتوبه زجرا فان اضيفت العلة
اليه صار للسبب حكم العلة حتي اضيف الحكم اليه كسوق الاربعة
وقودها فان كلالته سبب لما يتلف بوظيفتها لكنه مضاف الي
المكرم لان فعل العجا هدر واليمين بالله تعالى قبل الخنث
او بالطلاق او بالعتاق او بالنذر كانت طالق او حرة اذ
دخلت الدار سمي سببا للخسارة والطلاق والعتاق مجازا
باعتبار ما يؤول ولكن له اي لهذا المجاز شبهة الحقيقة
اي حقيقة العلة حتي يبطل التخيير للطلاق الثلاث التعليق
للطلاق حتي لو عادت اليه بعد المحلل ثم وجد الشرط لم يقع شيء

خلافا

خلافا للزفر لان قدر ما وجد من الشبهة لا يبقى الا في محله يعني
لا بد لشبهة السبب من محل تبقى فيه كالحقيقة اي حقيقة السبب
لا تستغنى عن المحل فاذا فات المحل يتخير الثلاث بطل اي الشبهة
فيبطل التعليق بخلاف تعليق الطلاق بالملك في المطلقة ثلاثا
كقوله لها ان تزوجتك فانت طالق ثلاثا فانه يصح وان عدم
المحل لان ذلك الشرط في حكم العلة لان ملك الطلاق يستفاد من
النكاح فكان كالعلة فصارت التعليق بشرط هو في حكم العلة معا
اي مانعا لهذه الشبهة السابقة عليه على الشرط وهو وقوع
الجزا وثبوت السببية للعلة قبل تحقق الشرط والايجاب المضاف
كانت طالق غدا نسب للمال لكن يتأخر حكمه بواسطة الاضافة
فالمضاف يصح تعجيله بخلاف المعلق وهو ان اقسام العلة وسبب
وسبب له شبهة العلة كما ذكرناه في اليمين بالطلاق والعتاق
وهو السبب المجازي فعلم ان السبب ثلاثة حقيقي ومجازي وفي
معني العلة والثاني العلة وهي لغة المنذر وشهنا ما يضاف
اليه وجوب الحكم اي ثبوته ابتداء اي بلا واسطة خرج علة
العلة والسبب والشرط والعلامة وهو سبعة اقسام علم اسمها
وحكما ومعنى وهو الحقيقة في الباب كالبيع المطلق عن الشرط
فانه موضوع للملك والملك يضاف اليه بلا واسطة وهو موثر
في الملك وعلة اسمها لاحكاما ولا معني كالايجاب المعلق بالشرط
كما مر في تعليق الطلاق والعتاق بالشرط وعلة اسمها ومعنى
لاحكاما كالبيع بشرط الخيار اذ الحكم وهو ثبوت الملك متراف الي

والبيع الموقوف لتراخي الملك البات الى زمان اجازة المال ^{ولا}
المضاف الى وقت كانت طالق غدا التاخر الى الغد ^{ونصاب}
الزكاة قبل مضي الحول لتاخر الاداء الى حول الحول
وعقد الاجارة لتراخي ملك المنفعة عن العقد فلا تكون
علة حكما وعلة في حيز الاسباب اي مكانها لها شبهة
بالاسباب كشراء الغريب لتوسط علة العتق وهو
الملك وتعرض علة الحج عن التباعد لحق الوارث وبشبه السبب
لانه الحكم يثبت به اذا اتصل به الموت وكذلك التزكية لشهود
الزنا عند ابي حنيفة علة بواسطه الشهادة فلو وجح
المذكورين ضمنوا خلافا لهما وكذلك ما هو علة فانه علة تشبه
الاسباب كالدمي فانه علة القتل بالدسايط ^{وصف له}
العلل وهو العلة بمعنى فقط كاحد وصفي العلة كالقدر والجنس
يحيى من النسبة لانه شبهة الفضل فيثبت بشبهة العلة
وعلة بمعنى وصفا لا اسما كاخ وصفي العلة كانت طالق
ان دخلت هاتين الدارين تطلق ان وجد الثاني في الملك لان
التاخر هو الموشر ^{وعلة اسما} وصفا لا معنى بيان السابع
كالسفر والنوم للترخيص ^{والحدث} فان الموتى في الترخيص
المسقة وقيم السفر مقامه وبقي قسم تامين وهو العلة حكما
فقط كحفر البئر وليس من صف العلة الحقيقية تقدمها على
الحكم كما قال بعض بل الواجب عند الجمهور افتراضهما معا
كما في ان الاستطاعة مع الفعل بالزمان وقد يقام الشيء

مقام

مقام غيره بطريقين احدهما السبب الداعي ^{والثاني} الدليل مقام
الدعوى والمدلول والفرق ان السبب لا يخلو عن تاثير بخلاف
الدليل وذلك اما لدفع الضرورة والعج كحاق الاستبراء فانه
اقيم استحداث الملك مقام شغل الرحم وغيره كالتقا الختانين
مقام الانزال والخلوة المصحة مقام الرقول والنكاح مقام علق
الولد والاحتياط وهو العمل باقوى الدليلين ^{حاق في حيز} حاق في حيز الدواعي
تبع القيم الوطى على المعكف ونحن للاحتياط اول دفع ^{لحيز} حاق
في السف اقيم مقامه المشقة والظلم القائم مقام الحاجة الى
الطلاق ^{والثالث} الشرط وهو لغة العلاقة اللازمة وشرعا
ما يتعلق به الوجود دون الوجود اي يتوقف عليه وهو
الشيء ولا يثبت به وهو اي ما يطلق عليه اسم الشرط خمسة
بالاستقراء شرط محض حقيقي كادخول الدار للطلاق والعلق
به كان دخلت الدار فانت طالق وشرط هو في حكم العلة وهو كل
شرط لم تعارضه علة كحفر البئر في غير ملكه ^{وزق الزق} الذي فيه
حايح فان الثقل والهيلان جليان فلا يمكن اضافة الحكم اليهما
فاضيف الى الشرط خلفا عن العلة ^{وشرط له} حكم الاسباب
وهو كل شرط يوصى عليه فعل فاعل مختار غير منسوب الى الشرط
حتى ان قوله ^{بضم} حتى ان قوله حديث الا باق باختيار صحيح فانقطع بسببه
عن الشرط وصار كالسبب فكان التلق مضافا الى العلة المعترضة
لا بشرط ^{وسرط} اسما لا حكما وهو ما يقتضيه الحكم الي وجوده
ولا يوجد عند وجوده كاول الشرطين كما هو نفا في حكم تعلقهما

كقولنا ان دخلت هذه الدار وهذه فانت طالق فان دخولها
الاولي شرطاً سماها الحكماء فلو بانها لم تدخلت احداهما لم تكن هاتمة
دخلت الثانية طلقت لان الملك شرط عند الشرط الثاني لصحة
نزول الجزاء وشرط هو العلامة التي الصلة كالاحصان في الزنا
وسيجي في بحث العلامة وانما يعرف الشرط بصيغته اي باللفظ
الدال عليه مترجماً كقول الشرط او دلالته كقول المرأة التي تزوجها
طالق ثلاثاً فانه يعني الشرط دلالة لوقوع الوصف في النكحة
فان الزوج دخل على امرأة غير معينة فكانت نكحة والوصف
في وصف النكحة معتبر فصار كانه قال ان تزوجت امرأة فلذا
ولو وقع وصف الزوج في المعنى بان قال هذه المرأة التي
انزوجها طالق لما صليح دلالة على الشرط لان الوصف في المعنى
لغو ونقص اي مترجماً الشرط يجمع الوجهين المعنى وغيره فربما
بين الدلالة والصرح والراجح العلامة وهو لغة الامارة وشرعاً
ما يعرف به الوجود للحاكم من غير ان يتعلق به وجوب ولا وجود
كالاحصان حتى لا يضمن شهود الاحصان اذا جمعوا بحال
من الاحوال لان الاحصان علامة فلا يصلح للخلافه وايضا سلمنا
انه شرط فشهود الشرط ايضاً لا يضمنون هو المختار **فصل**
في بيان الاهلية للخطاب العقل معتبر لاثبات الاهلية
للتكليف على البلوغ عاقلاً اقامه للسبب الظاهر مقام حكمه
وقالت الاشعرية لا عبرة للعقل اصلاً اي لا يدخل له وحده
في ايجاب شيء ولا شيء له دون السمع واذا جاء السمع او الدليل

السمعي

السمعي فله العبرة دون العقل حتى يبطلوا ايمانه الصبي وقالت
المعتزلة انه اي العقل علة توجية لما استحسنه من جهة
لما استقبه على القطع فوق العمل الشرعي فلم يثبتوا
بدليل الشرع ما لا يدركه العقل تحسناً او قبيحاً وقالوا
لا عذر لمن عقل ولو صغيراً في العقوف او التوفيق عن الطلب
للإيمان وفي ترك الإيمان وقالوا الصبي العاقل مكلف بالآمان
ومن لم يبلغ الدعوة اصلاً اذا لم يعتقد ايماناً ولا كفراناً
من اهل النار لو وجوب الإيمان عندهم بحجج العقل ونحن نقول
في الذي لم يبلغه الدعوة انه غير مكلف بحجج العقل فاذا لم
يعتقد ايماناً ولا كفراناً كان معذوراً اذا لم يدرك من التعامل
بان يبلغ على شأه قبيح ومات من ساعته واما اذا اعان
الله بالتيبة وامهاله لدرك العواقب مدة التعامل
على اختلاف الاشياء من لم يكن معذوراً وان تبليغه الدعوة
لان امهاله عنزلة دعوة الرسل في حق تنبيه القلب وحججه
الاشعرية ان من غفل عن الاعتقاد حتى عملاً او اعتقه
الشرك ولم يسلح الدعوى كان معذوراً الاعتبار هم السمع
ولا يصح ايمان العاقل عندهم لما حذر وعندنا يصح وان لم
يكن مكلفاً به هذا هو الصحيح لاسلام على رضى الله عنه ولا يجب
تجديده بعد بلوغه والاهلية نوعان اهلية وجوب الحقوق
له وعليه وهي بناء على قيام الذمة اي العهد السابق يوم
الميثاق والادنى يؤتد وله ذمة صالحة للوجوب له باجماع

الفقهاء اما قبل الولاية فله فقط فيرث غير ان الوجوب غير مقصود
بنفسه بل المقصود حكمه فجاز ان يبطل الوجوب لعدم حكمه
وهو الاداء فما كان من حقوق العباد من العزم كضمان الاتلاف
والعوض كمن المبيع ونفقة الزوجات والاقارب لزومه اي
الصبي لان المقصود المال وما كان عقوبة كالقصاص او جزاء
كمخرج الميراث بالقتل لم يجب عليه لانه لا يواخذ بالفعل
لا يوصف بالتقصير وحقوق الله تعالى يجب عليه متى لم
القول بحكمه اي بالوجوب عليه كالعشر والخارج فيمان في ارض
كحارس ومتى يبطل القول بحكمه لا يجب كالعبيدات الحائضات ولو
مالية لان المقصود في حقوق الله تعالى هو الاداء لا المال والعقوبات
كالحد ولما حرر اهلية الاداء هي نوعا فاقصرت تبني على القدرة
القاصرة من العقل القاصر والبدن الناقص كالصبي العاقل
اي المميز والمعتوه البالغ فانه كالصبي ويبني عليها ان القامة
صحة الاداء اي يصح ما ادى بلا عهدة وكاملة تبني على القدرة
الكاملة من العقل الكامل والبدن الكامل للبالغ العاقل ويبني
عليها اي على الكاملة وجوب الاداء وتوجه الخطاب والاحكام
منقضية في هذا الباب باب الاهلية القاصر الى ستة حق الله
ان كان حسنا لا يحتمل غيره غير الحسن كالايमान وجب القول
بصحته من الصبي بل لزوم ادائه لانه مما يحتمل السقوط بغدر
كالراه وان كان قبيحا لا يحتمل غيره كالكفر اي الردة لا يحيل
عفو ان الصبي فتصح رده وما هو بين الامرين اي الحسن والقيح

كالصلاة ونحوها لا الصوم والحج يصح الاداء من غير لزوم عهدة
كالتام وقضاء وما كان من غير حقوق الله تعالى ان كان نوعا
محضا كقبول الشهادة تبني على ما شرعه وان لم ياذن وليه وفي
الحض كالطلاق اي ولاية ايقاعه اما الوقوع فقد يحصل بتوجب
وردة كحافى التقدير والوصية تبطل اصلا وان اذن وليه في الابرار
بينهم بين النفع والضرة كالبيع ونحوه كالاجارة والنكاح يملك
براي الولي اي بشرط اذنه فيصير عند الامام كالبالغ حتى يصح بغيره
فاشئ من الاحاب ومن الولي في وقال الشافعي كل منفق يمكن
تحصيلها له بباشرة وليه لا تعتبر عبارته فيه كالاسلام والبيع
لاسلام لا اسلام احدا بويه وفناد بيع وليه عليه وما لا يمكن
تحصيله بباشرة وليه تعتبر عبارته فيه كالوصية باعمال البر واختيار
الابرار بعد مضي مدة الحضارة لما روي عن عليهما الصلاة والسلام
دعا لذلك الغلام فببركه دعاية اختار الانفع ولم يوجد مثله في حق
غيره **فصل في الامور المنقضية على الاهلية نوعان** مساوي
ليس للعبد فيه اختيار وهو احد عشر الصغير عدتها ان الادمي
قد يخلو عنه كادم وصوي وهو في اول احواله قبل ان يعقل كالمجنون
لكن بينهما فرق اذ الجنون لاحد له بخلاف الصغير فلو اسلمت امرأة
الصبي يورث العرض الي ان يعقل وفي الجنون يورث الاسلام على
وليته لكنه الصغير اذا عقل فقد اصاب ضربا اي نوعا من اهلية الاداء
وهي الاهلية القاصر لا الكاملة لبقا صغيره فيسقط به ما يحتمل
السقوط عن البالغ بقدر فلا تسقط عنه فرضه الايمان حتى

إذا اذاه وقع فرضا لا نفلا ووضع عنه أي ترك الزام الاداء
عبادة لقصود الاهلية وحمل الامراء أي حاصل ان توضع
العهد حتى لا ياتهم بترك الايمان ويصح منه أي العبد بان يثب
بنفسه ولم بان يباشر عنه وليه والعهد فيه أي لا ضرر لقبول الهبة
فلا يجرم المبيع عن الميراث بالقتل لمورثه عندنا بخلاف الفقهاء
والترقي لانهم ينافيان اهلية الميراث والجنون وهو زوال العقل
واختلاله يستقطب كل العبادات دون حقوق العباد كدوم وضمان
متلف كسنة في الميراث لحق بالنوم استحسانا لعدم الجرم وهذا
الامتداد المسقط مختلف فحدثه في الصلاة ان يترك يومه مسافة
وعندنا بمصلاة كما سيجي فتصير الصلوات ستا وفي الصوم
باستفراق الشهر ليلة ونهار وفي ظاهر الرواية وعن شعبي
الكلواني لو كان دقيقا في اول ليلة حذ فاصبح مجنونا واستوعب
الشهر لا يقضي هو الصبي لان الليل لا يصام فيه ولو افاق في آخر
يوم من رمضان في وقت النية لزمه القضاء ولو بعده لا هو المبيع
ذكر ابن ملك وغيره وفي الزكاة باستفراق الحول في الامم وابو يوسف
اقام اكثر الحول مقام الكل تيسيرا وتخفيفا والعتة وهو
اختلاف في العقل وحكمه كالصبا والعقل في كل الاحكام حتى لا يمنع
العتة من القول والفعل فتصح عبادته وان لم يجب عليه وقبول
الهبة لكنه أي العتة يمنع العهد أي الزام شيء فيه مضرة كالصبا
وما ضمان ما استهلك من الاموال فليس بعهد وانما شرع
جبر الما اتلف من الحول المعصوم وكونه أي المتلف صبيا او معتوقا

لا ينافي

لا ينافي حصة الحول لانها ثابتة لحاجة العبد والمعتوق بوضع عنه
الخطاب فلا عبادة ولا عقوبة عليه كالصبي هو المبيع ويولي عليه
أي يثبت الولاية على المعتوق ولا يلي على غيره لغيره والنسيان وهو
عدم الاستحضار في وقت حاجته فشمل السهو وحكمه انه لا ينافي الوجوب
في حق الله تعالى حتى يلزمه قضا الصلاة لكن النسيان اذا كان
كما في الصوم فان الطبع داع الى المفطرات والتسوية في الرغبة
لنفوس الطبع عند الذبح وسلام الناس في القعدة الاولى لغلبة
وجوده يكون عقرا فلا يفسد صومه وصلاته وتوكل ذبيحة لانه
من قبل صاحب الحق ولا يجعل عذرا في حقوق العباد لانها محبة
لحاجتهم والنوم وهو عجز عن الاستعمال القدرة بفترة طبعية
فوجب تأخير الخطاب الى وقت الانتباه ولم يمنع الوجوب لعدم
امتداده لا مكان الاداء حقيقة بالانتباه او خلفا بالقضاء ونيا في
الاختيار اصلا اذ لا تميز للنائم حتى يطلب عباداته في الخلق
والعتاق والاسلام والردة والبيع والشر ولم يتعلق بقرائه
أي النائم وكلامه وقهقهته في الصلاة حكم وقيل الاخير ان
يفسد ان وزع والاعفاء وهو ضرب من ضعف القول ولا
يزيل الحج أي العقل بخلاف الجنون فانه يزيل أي العقل
وهو أي الاعفاء كالنوم حتى يطلب عبادته بل هو اشد منه
ولذا يمنع التنبه بخلاف النوم فكان الاعفاء حدثا بكل حال
ولو حال القيام وقد يحتمل الامتداد فيسقط به الاداء اصلا
كما في الصلاة اذا زاد الاعفاء على يوم وليلة باعتبار الصلوات

وباعتبار الساعات عندها كما هو دامتاده في الصوم والزكاة
لاور فلا يعتبر حتى لو اغنى عليه كل الشهر لزومه القضا لنزوله
شهر او سنة ويضمن ما تلفه ويصح احرام عبده عنه **والرق وهو**
عني حكمي حيث لم يجعله الشارع اهلا للشهادة ونحوها **شرعا**
جزاء للكفر مستنكفا ان يكونوا عبده تعالى فجعلهم عبيد
عبيده والمحققهم بالبهايم في الاصل ولذا لا يثبت الرق على
المسلم ابتداء **لكنه في حال البقاء صادر من الامور الحكيمية** اي حكمها
من احكام الشرع من غير مراعات الجزاء بمنزلة الخزان **به** اي بسبب
الرق **يصير المهر** عن نفسه اي محلا **للقليد** **والابتدال** وهو الرق
وصف لا يتجنى اي لم يقبل التجنى ثبوتا وذوالا على المشهور
كالعتق الذي هو ضده لا يحتمل التجنى اتفاقا **وكذا الاعتاق**
عندهما لا يتجنى **لئلا يلزم الاثر** وهو العتق بدون الموت
وهو الاعتاق لان الاعتاق اذا كان تجنى يافا لعتق ان ثبت
في الكل يلزم الاثر بدون الموت **والموت بدون الاثر** ان لم يكن
ثابتا في الكل ولا يخفى ان اثر الشيء لازم له فيلزم من عدم تجزئ
اللازم وهو الحتق عدم تجزئ يلزم منه وهو الاعتاق او غير
العتق ان ثبت في البعض دون الاخر وكل ممتنع فيشتفي التجزئ
وقال ابو حنيفة انه اي الاعتاق **ازالة الملك** **متجرا**
بالقول **ثلاث** سقاط الرق والاثبات العتق حتى يتجده ما قلتم
والاصل ان الاختلاف في العتق مبني على تفسيره فيها فسله
بزوال الرق وهو غير متجرب بالاتفاق فلذا ازالته والرق ينافي

مالكية

مالكية المال فلا يملك شيئا وان ملكه المولى لقيام المملوكية حالا اي لانه مملوك
حالا او مملوكه تنافي المالكية حتى لا يملك العبد والمالك التسري اي اخذ السرقة
ولو باذن المولى لا يثبت على ذلك الرقبة دون المتعة ولا يبيع منهما في الاسلام
لان المنافع للمولى والعبادة لا تتأدى بملك الغير الا ما استثنى ولا ينافي
ملكه غير المال كالنكاح لانه من خواص الادنية وتوقفه على الاذن لاستقلال
المهر والدم والحسبة فلا يملك المولى اتلافها وصح اقراره بالقصاص كما
يسمي وينافي الرق بحال الحال في اهلية الكرامات لانه يبنى عن العجز والذلة
فينافي الكمالات البشرية الدينية كالذمة والولاية على الغير والحال فانها
كرامات انتقضت بالرق حتى لا يحتمل نفس ذمة الدين ولا يملك سوى امره في
وانه اي الرق لا يوثق **عصمة الدم** لان العصمة الموصلة بالايان بالله
تعالى والمقودة بقود او دية بالاحراز بدار اي الايمان والعبد فيه اي
في كل واحد من المائتين والمقودة بالحد فلا نقصان وانما يوثق الرق في قنينة
حتى اذا قتل العبد خطا وقيمه مثل الدية او الاثر ينقص عن الدية عشرة
دراهم **ولهذا** ايدلسا **وانه** اي في العصمة **يقفل** **بالعبد** قصاصا خلافا
للشافعي **وصح** **امان العبد** **المادون** بالجها ولا يستحقه الرق فاما ما ذابطل
حقه قصدا او حق غيره ضمنا وصح اقراره بالحدود والقصاص وبالسرقة
المستهلكة حتى وجب القطع لما حد ان الدم حقه وبالسرقة القايمة فيود
للاعلى المسروق منه وتقطع يده وفي المهور واختلاف وذهب الاحكام
اقراره مطلقا فيقطع ويرد المال والمريض وهو يدعي التصحر **وانه لا ينافي**
اهلية وجوب الحكم واهلية العبادات ولكن لما كان سبب الموت والموت
خالصا كان المرض من اسباب التجنى فشاعت العبادات عليه بقدر الكلفة
فيحصل قاعدا ان لم يمكنه القيام ولما كان الموت علة الخلاف اي خلافة الورثة
والغرماء في مال كان المرض من اسباب التجنى على المريض بقدر ما يتعلق به صيانة
الحق لغرمه ووارثه وانما يثبت به تجنى اذا اتصل المرض بالموت حال كونه التجنى
مستندا اليه **اول** اي المرض حتى لا يوثق المرض فيما لا يتعلق به حق غريم ووارث
كنكاح يجرى في الحال اي حين الصدور ولا تصرف بمقتضى الفسخ كالهبة
والحجبات ثم ينقص ان احتيج اليه في النقص لتدارك الحق ما لم يمنع مانع كما لو عتق

الوارث داوود لم يبط اعتق وانما يضمن القيمة وما لا يحتمل النقص من التفرقة
جعل كالمعلق بالموت اي كالمدين كالاقتداء اذا وقع على حق فخرج بان كان العبد
المعتق مستغرقا بالدين او على حق وارث بان كانت قيمته تزيد على الثلث من المدين
مخلان اعتاق الراهن حيث يفقد لان حق المدين في ملك اليه دون ملك
الرقبة فانفقوا والمريض والنفس واصحابها سواء الا في سبعة يفتتها في
شدة التنوير وهي لا يعد بان اهلية الوجوب ولا الاداء لكن الظاهر
عنهما الصلاة شرط وفي فوت الشرط فوات الاداء وقد جعلت الطهارة
عنهما شرطاً لصحة الصوم نصاً وهو قوله عليه الصلاة والسلام قرع الحائض
الصوم والصلاة اي اقرابها بخلاف القياس بدليل صحة الجنب اجازتها
فلم يتعد الى القضاء في قضاء اي الصوم بخلاف الصلاة
لغيرها والموت وهو عجز كل واحد في احوال الدنيا مما فيه تكليف
عني بطلت الزكاة وسائر القرب عنه لفوات الاداء عن اختيار فلا يجب
ادائها من المركة خلافاً للشايع وانما يبقى عليه المأثم لانه من احوال الاف
وما شرع عليه من الاحكام لما جاز غير على نوعين فان كان حقيقاً متعلقاً بالعين
كالرهون والمناجر والمبيع والمغصوب والوديعة يبقا بقاء اي يبقا
تلك العين بعد موت من كانت العين في يده لحصول المقصود ولذا لو طهر
به له اخذ بخلاف مال الزكاة وان كان ديناً لم يبقا بحج الزمة لضعفها
بالموت حتى يضر اليه الى مجرد الزمة حالاً او ما تولد به الذم وهو ذمة
الكفيل قبل الموت ولهذا اي تكون ذمة الميت لا تحتل الدين قال ابو حنيفة
ان الكفالة بالدين عن الميت المفلس بان لم يترك مالاً ولا كفيلة لا يقع
لخواب ذمة الا اذا انقوت الذمة بلحق دين بعد الموت فتصح الكفالة بان
حضر اي راني الطريق فتلف فيها شيء بعد موته لزمه ضمان النفس على
عاقلة وضمان المال في ماله ويثبت الدين مسنداً الى وقت السب وهو
الحضر الثابت حال قيام الذمة كما نقله بن جهم عن التفرقة والتجدي بخلاف
العبد المجنون يقدر له ان يترك مالاً او كفيلة عند رجوعه لانه ذمته في عقله
كاملة لكونه حياً مكلفاً وما شرع عليه قبله كنفقة المحارم والزكاة
بطل بالموت الا ان يوصى فيصح من الثلث وان كان ما شرع عقاله

اي للميت

72
اي للميت يبقا ملكا له على حكم ملكه ما يقتضيه حاجته ولذلك قدم
تجهيزه من تفصيله وتكفينه ودفنه ثم ديونه الا ان تعلق بعين
فقدم على التجهيز ثم وصاياه من ثلثه اي ثلث الباقي بعدها ثم وجب
المحارث بطريق الخلاف عنه نظراً له فان انتقال ماله الى من يتصل به
ويخلفه انظر له فيصرف الى من يتصل به نسباً اي قرابة او سبباً
اي زوجته او ديناً بلا سبب ولا نسب بان يوضع في بيت المال لخواج
المساكين ولهذا اي لبقا ملكه بقيمة الكفالة بعد موت المولى لما جده
الى الثواب وبعد موت المكاتب عن وفا لما جده للدية وقلنا عطف
على بقيت تفصيل المرأة وزوجها في عدتها لبقا ملك الزوج في العدة
لما جده للفصل بخلاف ما اذا ماتت فانه لا ينسلها لانها مملوكة وقد بطلت
مملوكة اهلية المملوكة بالموت لما قلنا انها شرعت لقضاء حق المالك
الا يرى انه لا عدة عليه وقال الشافعي ينسلها كما تنسله وما لا يصلح
لما جده اي الميت كالمقصود لانه شرع عقوبة لورثته الشافعية
مفتوحة بعدها هرق وقد وقعت المنايا على اوليائه اي المقتول
من وجب لا تنفعهم بخباية فاجبت المقصود للورثة ابتداء
لحصول الشفاعة لهم والسبب انعقد للميت لان المتلف نفسه فيعفو
المجروح باعتبار انعقاد السبب له ويصح الوارث قبل موت المجروح
باعتبار ثبوته لهما ابتداء ولهذا قال ابو حنيفة المقصود غير موروث
لما قلنا ان الغرض درك الشايفت لكل محلا كولاية الانكاح لافقوا واذا
انقلب ما لا يصلح او حق بعض ضار المال موروثا يعني يثبت للمقتول
اولا حتى يقضي ديونه وتنفذ وصاياه ووجب استحقاق المقصود للزوجة
كما استحق الارث في الدية لان الزوجية كما تصلح سبباً للمال تصلح سبباً لدركة
الشارع وحكم الاحياء في احكام الاخر وهي اربعة ما يجبه على القبر وعكسه
وما تلقاه من ثواب وعكسه لان القبر للميت في حكم الاخر وكتب عطف
على سموي وهو ما كان لاختيار العبد فيه مدخل وهو انواع اسم الاول
الجهل وهو نقيض العلم فان قارن اعتقاد النقيض فركب والافريط
وهو ههنا انواع اربعة جهل بالهل لا يصلح عذراً في الاخر الكافر بالله تعالى
وجاهل صاحب الهوى اي المبتدع كالمعتزلة في صفات الله وفي احكام الاخر
لوضوح الادلة لكنه لما كان مؤملاً لا كالكافر كان دون الاول وله كماله

عفو

عن تكفير اهل القبلة فلزمنا مناظرته وجهل الباغي وهو المازن عن طاعة
 الامام بتاويل فاسد وهو دون الثاني لقول علي اخواننا بغوا علينا حتى
 يضمن حال العادل اذا ائلفه الا ان يكون سبقه فلا شيئا ويرث ثورته اذا
 قتله عملا بتاويل كما لا يوافقنا اهل الجب بعد الاسلام وجهل من خالف في
 اجتهاده الكتاب كحل متروك التسمية عند اذا السنة الشهيرة كالتحليل بلا
 وطئ مع حديث العسيلة او الاجماع كالفتوى من داود الاصفهاني يبيع
 امهات الاولاد ونحوه حتى لا ينفذ قضاء القاضي فيما ذكره وافاد ابن نجيم
 ان هذا مدعي على ما صرح به في الاقضية انه لا يعتبر خلاف ذلك والثاني في
 كون المسئلة اجتهادية وقدره في فتح القدر بقوله عنده ان هذا لا يقول
 عليه وذكر وجهه ويؤيده ما في الفتاوى الصغرى القاضي لوقفي المازن
 في نوعه انه مازون في نوع واحد لما هو من هذا في بيع بصير متفقا عليه
 فقد اعتبر خلاف الشافعي المجهل في موضوع الاجتهاد الصحيح بان لا يخالف
 واحد من الثلاثة وسمى شبهة الدليل بان لا يكون مخالفا للكتاب او السنة
 او الاجماع والمجهل في موضع شبهة ويسمى شبهة الاشتباه وانه بنوعه
 يصلح عذرا في الاخر وشبهت دارية للحد والكفارة كالمحرم فقال الاول
 اذا افطر على ظن انها اي الجملة فطرته فلا كفارة عليه اي ان اعتمد على فتوى
 او بلغه الحديث ولا فعليه الكفارة اتفاقا وكن زني مثال الثاني بجار والى
 على ظن انها تحل له وكذا حربي اسلام ودخل دارنا فشرب خمر جاهلا بالحرمة بخلاف
 ما لو زنا حرمة الزنا في جميع الاديان كما في المحيط وغير شرط الحدان لا يظن
 الزنا حلالا لمشكل والثالث للمجهل في دار الحرب من مسلم يهاجر وانه اى جهله
 بالشرع يكون عذرا لان شرط وجوب العبادات العلم بفيتها لكن حقيقة
 او كما يكون في دار الاسلام قال ابن نجيم ويحقق هذا للمجهل **جمل الشفع**
 بالبيع **وجمل الاله** المنكوحه **بالاعتاق او بالخيار** اي خيار العتق لشغلها
 بخدمة المولى **وجمل البكر بالكاح المولى** عذر لاجلها بالخيار لانه معلوم
 ومانع التعانم معدوم **وجمل الوكيل والمأذون بالاطلاق** اي بالوكالة والاذنة
وضله اي بالعزل والحج عذر لحق دليل العام **والسكر** هو حرام اجماعا
 ثم ان كان من جراح لشرب الدواء مثل البنج والافقية للتداوي **وشرب الخمر**
والنضط الخ فهو كالاغنياء يمنع صحة التصرف كلها حتى الطلاق والعتاق
 صرح بهما رد لما روي عن الامام كما نقله بن ملك وابن نجيم عن شرح قاضي خان

انها

لان ثابت حكم اصلها في كل وقت
 الوقت لا يتغير بالاعتقاد
 وتطهير القلب في كل وقت

فلا يعارض الاصل **ولا يتعين** بعض اجز الوقت **بالتعين** لان وضع
 الاسباب ليس للعبد **الا بالاداء** فتعين ضرورة الفعل **كالمكان**
 في الميكن يختار نوعا من الكفارة بالفعل ولو عينه بالقول لم يتعين
 او يكون الوقت **معيارا** وبالك اي للجواب **وبالوجه** **فقد**
رمضان فان اضاف الصوم الى الشهر ليل السببية والسبب مطلق فهو
 الشهر **في غير رمضان** لا مشروعا لحديث اذا نسي شعبان فلا صوم
 الا رمضان **ولا تنقطع نية التعيين** لتعينه **فيصا** **بمطلق** **لاكم**
 اي يصح صوم بمطلق النية ويصح ايضا مع الخطا في الوصف كنية
 القضا فيلغوا الوصف ويبقى اصل النية **الا في المأذون** واجبا
اخر فانه يقع عما نوي **عند اي حنيف** لسقوط الاداء عنه ولا الهو كالم
خلاف المريض لتعلق رخصته بحقيقة العجز لاكن الاجماع التسوية بينهما
 كما نقل في التقرير من عدة كتب معتبر **وفي نية الماسر النقل عذر وان كان**
 اصحهم يقع عن الفرض كما لو اطلق واما الوضوء الصحيح المقيم التل في
 التقرير تخشى عليه الكفر قال ابن نجيم وكانه كونه كالمكر للفرقة **او يكون**
 الوقت معيارا **لا سببا** **كقضا رمضان** والكفارة **ويشترط**
فيه نية التعيين في الليل لينعقد في اول اليوم عن القضا **ولا يجمل**
الفوات لان وقته العزم **خلاف الاول** اي الصوم والصلاة
 لتعين وقتها **او يكون** الوقت فيه **مشكلا** اي ذا شبهة **بشبه العيار**
والظرف كوقت الحج يشبه المعيار لانه لا يصح في عام الايج واحد والظرف

ان يتبادر الى ذهنك
 عطف على قوله ان يكون
 الوقت طحا لا بد

اي يتبادر الى ذهنك
 ان يقول نية ان الصوم

وهو لان الوقت في كل وقت
 معيارا وسببا في الاداء
 بنوع الوقت

لان الى قولنا ما قال بالتعبين
 جعله كالمعيار ومحمد لما قال بقده
 جعله كالنظر ولم يحرم كل ما قال
 فحصل الاشارة الى
 الى صمد ان ايجبت صحى
 رمضان بنى النفل في
 رمضان لاقى المح وعلس
 انما في
انكشاف
 اي وجوب اداء الزرع والنبات
 بالكتاب اللزوم لثبوت
 نفس وجوبها ابن الحنابلة
 الى صمد ان ما افقت في
 فاشيخ سفيان قال لا تكلف في الاعتقاد
 والنجاشيون قالوا لا تكلف في الاعتقاد
 لا الاداء او العاقبة او جمع على عدم
 فيها وهو ادخال الكلف ونحوه
 جواز الاداء حال الكلف ونحوه
 انقض بعد الاسلام من نحيه

لان امره بالاعتقاده او فاته **ويتبعني الشهر الحرام الاول عند**
الي بوسع خلافا لمحمد بيان الاشكال بوجه اخر وهو ان المح يجب عند اي ترك
 مضيقا فالسبب للمعيار وعند محمد موصفا فالسبب وقت الصلاة فحصل الاشكال
 فلهذا المعيار قالوا **يتادى الى نطاق النية** لتعيينه بدلالة العرف والسبب
 الظرف قالوا **لا يبيح بنية النفل** لان المرتبة اقوى من الدلالة وقالوا
 تلغو بنية ويقع عن الفرض **والكفار غايبون بالامر بالايمان** لقوله
 تعالى قل يا ايها الناس اني رسول الله اليكم جميعا الى فامضوا **وبالشرع من**
العقوبات كالحدود والقصاص **وبالمعاملات** كالبيع والاجارة **وبالشرع**
 اي بالفروع كالصلاة والصوم لكن **في حكم الماخذة في الاخرة** فينبغي
 على ترك اعتقاد وجوبها **بلا خلاف** اي بين العقابيين والنجاشيين
 والافقذا لفت في سمرقند فقالوا لا يعاقبون على ترك اعتقاد الزرع
 واجبة للجمهور قوله تعالى ما رسلكم في سقر قالوا لم نترك من المصلية ولم
 من الماسوي المعتقدين فرضيتها **واما في وجوب الاداء في احكام النكاح**
فكذلك يباح طوبون فيعاقبون على ترك الاداء ايضا زيادة على عقوبة الكفر
عند البعض وهم الواقيون من النجاشية والشافعية **والعبيد** ما قاله
 النجاشيون **انهم لا يباح طوبون بادا** **ما يحتمل القبول من العباد**
 كالصلاة فيعاقبون على ترك الاعتقاد لا الاداء والمعتق كما
 حرره بن نجيم ما عليه الواقيون انهم يعاقبون على تركها لان
 ظاهر النصوص يشهد لهم بخلافه تاويل وترتيب الدعوى في حديث

معاد

معاد لا يوجب توقف التكليف ولم ينقل عن اي حنيفة والمحابة
 شي يرجع اليه **وهذه** اي من الى من **النهي وهو قول النجاشية**
على سبيل الاستعلاء لا تفعل **وانه يقتضي صفة النهي**
ضرورة حكمة النافعي ونهي عن الفحشاء والمنكر وما في الامر
 ياتي هذا فهو عند الجمهور للتحريم عينا كما ان الامر للوجوب في غير
 مجاز ونحوها الامر من جهة انه يقتضي الفور والتكرار اي
 الاستمرار بخلاف الامر وهو ان المنهي عنه **اما ان يكون قبحا لغويا**
 يعني عيني الفعل الذي اضيف اليه النهي قبح وان كان ذلك كمنه
 زائد على ذاته **وذلك نوعان وضعيا وشرعا** منصوصان على التمييز
اول لغوي وذلك نوعان **وسفا** اي لا يقبل الانفكاك **ومجاورا**
 اي مصاحبا ومفارقا في الجملة **كالكفر** قبح لعينه وضعيا **وبيع**
الى لعينه شرعا **وصوم يوم النحر** لغوي وضعيا لانه يوم ضيق
والبيع وقت الفداء المجاورة ترك السعي للجمعة ولذا وطئ
 الحايض والصلاة في الاضطرار المغصوبة قبح لمعنى مجاور ومثل
 الكفر الظلم والكذب واللواط لما ذكره القاني وهو صريح في ان اللواط
 قبح عقلا لما هو قبح شرعا وطبعيا فلهذا كان اقم من الزنا لعدم قبحه
 طبعيا وحكم هذا النوع عدم الشرعة اصلا كذا افاده بن نجيم وقاده
 ابن الملك وغيره ان تركه المكروه يستحق موانع العقوبة ولا يلزم ان يكون
 جزءا لادني جزء الاعلى فليحفظ **والنهي** الحالي عن البقعة **والافعال**

انما سبب
 كما ان الامر يقتضي حسن المادونة
 ضرورة حكم الامر

والوقت فيه غير بالوصف اللازم
 لانه داخل في تعريف

فلهذا افاد ابن نجيم ان المراد بالمرمان موانع شفاعته
 لغیر الامره ان شفاع النبي صلى الله عليه وسلم لم تلبس له

واما الذي قاله في البيع
مع العود للمساكين

وفيما قال في البيع
دفع ما يقال في البيع
مطلقا حتى ما اجتمع بهما
فان خص بهما اتصل بهما

قال ابو حنيفة
لا يبيعه الملك لان الربا فيها
ايضا

جمع موقوف على
الغايب جمع موقوف

منها بنية
بما لا يرد
ويعتبر لان
الاعدام مطلق

اعلم ان قوله
مع العود للمساكين
هو ان الذي
يبيع للمساكين
فان يرد له
فان يرد له
فان يرد له

الحية اي التي تعرف من بلا توقف على الشرع والقتل والزنا **يبيع على**
الاول اي ينصرف عند الاطلاق الى ما فيه لعينه **وعن الامور الشرعية**
اي التي يعرف شرعا كالصلاة يقع **على الذي اتصل القبح** بوصفا
اللا دليل **فان القبح ثبت اقتضا** للمنهى عنه **فلا يتحقق** القبح
على وجه يبطل به اي بذلك الوجه **المقتضي** بالكراما بالقبح فهو القبح
وهو النهي لئلا يعود على موضوعه بالنقض **ولهذا** اي لكون النهي
عن الفعل الشرعي واقعا على ما فيه لغيره **لان الربا وسائر** باقي
اليومع الفاسدة كالبيع بالمحر وصوم يوم النحر ونحوه **مشرعا**
باصله لوجود الركن وهو الاجاب والقبول من اهله في محله وشرعية
الصوم من حيث انه يوم ولهذا يملك بالقبض ولو نذر صوم وصام
في غير مشروع **بوصفه** وهو الفضل بالربا والشرط في البيع والاعراض
عن الضيافة وهذا اظهر ان مرادهم عسروية الاصل صحته وعدم شرعية
الوصف حرمة اعم مما يكون فاسدا لبيع بشرط او محجبا لصوم يوم
لتعلق النهي بالوصف المذكور بالا اصل **والنهي عن بيع** الى المتكاتبين
هو ما في ظهور الابان المني **والملأ في** ما في ارجاء الامهات من الجنين
ونكاح المحارم جواب نقض على اصلنا بان هذه تصرفات
شرعية والنهي عنها يقتضي عسروية الجواب ان النهي عنها
يجاز عن النفي لان محل البيع والنكاح معدوم **فكان** النهي
عنه **نفي** اي اعدا ما فهو بيان لمعنى النفي فلا تتحول فيه

كما ان
المنع
والملك
وهو
الا انهم

كاظم **لعدم محله** محل التصرف وقيل النهي **وقال الكافي في**
البابين اي الحية والشرعية **ينصرف** النهي المطلق **الى القسم الاول**
وهو ما فيه لعينه **قولا** اي قايلا **بكمال القبح** اذ المطلق ينصرف الى
الكمال كما قلنا في الحسن في الامر المطلق ينصرف الى الحسن
لعينه **لان النهي اقتضا** بالقبح حقيقة لا سيما لفهم
للامر في اقتضا المعنى في التلويح ان الكافي لا يقول باقتضا
النهي القبح انما يقول ان القبح ثابت بالنهي ولو لا هو لم يثبت
ولان النهي عند بعينه وفعله حرام **فلا يكون مشروعا**
لان الشرعية تقتضي عدم الحرمة **لما بينهما من التضا** قلنا
لا تنا في الاختلاف لجهة فهو مشروع باصله ممنوع بوصفه **ولهذا**
اي لكون المنهي عنه قبيحا لعينه **قال الكافي** لا تثبت حرمة
المصاهرة بالنفا ولا يفيد الغصب الملك اذا اهلك وقضى
بالضمان **ولا يكون** سفر المعصية كسفر الابن سببا للرحمة **ولا**
عكس الكافر حال المسامح **بالاستيلاء** الى دارهم والدلائل
في المطولات **واما العام** فما يتناول بالوضع **افرادا** من
الخاص متفقة **الحدود** فمنه انك تترك على سبيل التناول لا البذل
فخر التركة ومثاله مسكون **وانه** يوجب الحكم فيما يتناول **والمراد**
لغيره جمع والثلاث والاثني لوجوه **قطعا** لخاص ما يرقم دليل خلا
وقال الجمع المنك لا يفيد القطع اتفاقا لانه اختلف في عموم **حتى**

قوله ان النكاح لا ينافي
ان الاجتناب من تحت
حلت للطلاق والزوج
فلا يكون سببا للنكاح
بما لا يكون سببا للنكاح

بالعصبية العبد لانه جزء من العبد
فان يبيع العبد يبيع العبد
فان يبيع العبد يبيع العبد
فان يبيع العبد يبيع العبد

وقال المحققون العام ما يبيع
والمراد ما يبيع العام ما يبيع

بمعنى

الحديث في حقه
في حقه في حقه في حقه
في حقه في حقه في حقه

يجوز نسخ الخاص به يقع على إيجابه قطعاً **الحديث العيني**
المفيد لطهارة بول ما يوكّل له فهو خاص **نسخ بقوله عليه السلام** لأنه
منه في القطعية وعند القائلين بظنيته لا يفي بعدم التبرؤ **استتر** هو
القول المفيد بالتمسك وهو عام **وإذا اوصى بالخاص هو** شبيه
بالعام **لأن** ثم **بالفصل** يقع وكسره **لأن** **الحلقه** بسكوته **اللام**
للاول **والفصل** بينهما **نصفان** لأن العام كالخاص في إيجاب الحكم فستأول
في الوصية بالفصل **ولا يجوز** عطف على حاشي الجوز **تخصيص** قوله تعالى **ولا**
تأكلوا أموالكم يذكر اسم الله عليه ولا تخصيص **ومن دخل** أي الحرم كان **أما**
بالقياس على الناس وعلى الأطراف **وخبر الواحد** وهو قوله عليه السلام
الحكم يرفع على اسم الله كمن لم يسم وقوله الحرم لا يعيد عامياً
ولا فارقاً **بدم** **لأنهم** أي ولا تأكلوا من دخل **ليلاً** **مخصص**
فإن الناس ليسوا بمخصوصين بل ذكر شرعاً والأطراف سالكة مسلك
الأموال والظني لا يخص القطعي فكان كن التجار بالبيت
فإنه لا يقتل حتى يخرج منه إجماعاً على أن الحديث الأول عمل على
النسيان والثاني على العقوبة في الآخرة **فإن** **الحق** أي العام
مخصوص هو قصر العام على بعض أفراد به دليل متقل لفظ
مقارن أي موصول بالعام في التخصيص الأول فإن تراخي
عنه فتأخر وأما المخصص الثاني فلا يترط لتخصيص القرآن
كما بسطه ابن نجيم **معاون** أو **مجهول** كالربا خص من أحل الله

أن العام ليس بعام لعدم اعتبار
الاجتماع بل يشبه دخول الفص في اسم
الخاص

مما ذكره باللسان بقوله الحكيم على
وأما الذكر الثاني فستعمل
مقرون بها

البيع

فهو نظير لها بالنظر إلى بيان
الرسول وقيل
لأن القياس دون
غير الواحد تلفيح

البيع بقوله وحرم الربا وهو بعد بيان الرسول نظير للخصوص
المعلوم وقيل للمجهول **لا يبقى قطعياً** على الصحيح فخص
بالقياس والاحاد ومفاده أنه دون خبر الواحد في الدرجة
لأنه **يقط** **الاحتجاج** به أي أن كان مخصوصاً بعلوم وإن مجهول
فليس العام تخير الدراج كما هو بين نجيم كآية السرة تخيرها مع خصوص
مادونة النصاب وغير الجز بالاجماع **علا** **بشبه** دليل الخصوص
الاستثناء في جهة الحكم فأنه كلاً من المخصوص والمستثنى لا يدخل
تحت الحكم **والناح** من جهة الصيغة فإن كلاً منهما متقل بنفسه
فصار التخصيص كما أي مثل ما إذا **أباع** **عبد** **بن** **أبي** **علي** **بن** **أبي** **علي**
في **أحد** **هي** **بعينه** **وكم** **ثمنه** فإنه يلزم البيع في الآخر فهو الحكم
كالاستثناء وفي السبب كالنسخ **وقيل** **أنه** أي العام المخصوص
يقط **الاحتجاج** به فيستوقف إلى البيان **كالاستثناء** أي عملاً
بشبه الاستثناء **المجهول** **لأن كل واحد منهما** أي من الاستثناء والمخصوص
بيان **أنه** **لم يدخل** تحت الجملة وهذا إذا كان مجهولاً وإن كان معلوماً
أشبه الناح كما يعلم من التنقيح وصوبه ابن نجيم **فصار** دليل
المخصوص على هذا القول **كالبيع** **المضاف** **إلى** **هو** **وعبد** **يقط** **واحد**
فأنه باطل لعدم دخول **الحق** **وقيل** **أنه** **يبقى** كما كان قبل اعتبار **بالناح**
أي أن كان مجهولاً وإن كان معلوماً فلا استثناء والمعلوم كما يعلم
من التنقيح وغيره **لأن كل واحد منهما** متقل بنفسه **مخلاف** **الاستثناء**

بمعنى العاطل العموم

بمعنى ومبا

فانه يترد الوصف **فصار كما اذا ابلع عبدين بئس واحد وهلك**
احدهما قبل التسليم بالحي خاصة وانفسخ في الاخر **والعموم**
اما ان يكون بالصيغة والمعنى او بالمعنى لا غير
كرجال وقوم لف ونسب ثم صيغة جمع المذكر والواو
في نحو فعلوا اهل تحمل النساء وضعوا الاظهر لا الاغلب
وفي الفايق القوم خاص بالرجال **ومن وما يجمل ان**
العموم والخصوص في الموصولة والموصوفه واما في
الشرط والاستفهام فيلزم العموم **والاصل السامع**
فيها العموم ومن وضع لان يتعمل في ذوات **من يعقل**
ذكر او انثى ولو قال من يعلم لكان اولي لانها اطلقت
على الله تعالى هو متصف بالعلم لا بالعقل **كما** وضع لان
تتعمل في ذوات **ما لا يعقل فاذا قال من شاء من**
عبيدي العتق فهو حر فشا واخفقوا الكون من
عامه ومن بيانية لا تبعيضية لاضافة المسمى الي
عام لا خاص **واذا قال لا قتله ان كان ما في بطنك**
غلاما فانت حرة فولدت غلاما وجارية لم تعتق
تفرع على عموم ما لان الشرط كون جميع ما في بطنها غلاما
وظاهر انما لو ولدت غلامين لم تعتق ومثل ما الذي
واللام الموصولة ولفظ الحمل نحو ان كان عليك غلاما بخلاف

ان كان

ان كان في بطنك غلاما **وما تجس بعني من** مجاز القول
قال والسما ونيها وكذا عكس قوله ونها من يشي على بطنه
الاية **وتدخل ما في منقاة من يعقل ايضا** يقال ما زيد
فنقول الكرم **وكل** عادة بمعناها لانها **لا حاطه** ولكن
على سبيل الافراد بذكر المهرقة اي الافراد فتنسب كل
فرد على الاصل **وهي تصيب الاسماء** للزوجه الاضافة
فتتمها اي الاسماء فان دخلت كل على المنكر او جيت عموم
افراده وان دخلت على المعرف او جيت عموم اجزائه
لعدم افراده حتى تفرقوا بين قولهم كل رمان مأكول
وكل الرمان مأكول بالصدق في الاول لان كل افراد
مأكول **والكذب** في الثاني اذ قسم غير مأكول هذا هو
الاصل وفعوا عليه ما لو قال انت طالق كل تطليقة تقع
الثلاث ولو قال انت طالق التطليقة تقع واحد وبالو
قال انت على كظها امي كل يوم لا يقربها ليلا ولا نهارا حتى تكفي
واذا كفر مرة بطل الظهار ولو قال في كل يوم له ان يقربها ليلا
ويكون نظاهرا كل يوم بظاهرا جديدا ذكره قاضي خان وغيره **واذا**
وصلت بما المصدرية اوجبت عموم الافعال لانها تضاعف
اليها حينئذ ويكون المصدر بمعنى الوقت فيعني كلما تزوجت
امرأة فهي طالق كل وقت يقع متى التزوج فتطلق في كل تزوج

بمعنى كل

وبمعنى كل يجب ما تضاعف اليه فان اضيفت
اليه فكل وجب مراعات معناه وان
اضيفت اليه بعينه او قطعت عن معناه
جاز مراعات لفظها ومراعات معناه
كما بط في المعنى

من العلم كلمة الجميع

ولو بعد نزوح آخر ويثبت عموم الاسم فيه أي كلما ضمنا كعموم
 الأفعال في كل فانه يثبت ضمنا ضرورة عموم الاسم قصد من العام
 كان الجميع وهي توجب عموم الاجتماع أي احاطة الافراد على سبيل
 الاجتماع دون الافراد بخلاف كل حتى اذا قال جميع من دخل
 هذا الحقل او لا فله من النقل بفتح ثي ما يزداد للمنازلة كذا فدخل
 عشه مع ان لهم نفلا واحدا بينهم جميعا بالشركة ولو دخلوا
 فرادى فالنقل للاول فقط وفي كلمة كل بان قال كل من دخل الح
 يجب لكل رجل منهم النقل التام لا اعتبارا لكل بافراده وهو
 اول من تخلف وفي كلمة من بان قال من دخل لا يبطل النقل لان
 الاول اسم لفرس سابق فلما قرئ عن سقط عموم من فلم يجب النقل
 الا الواحد متقدما ولم يوجد والتكرار في موضع النفي تعميم وجوب
 ان تضمن من الاستفادية نحو لا رجل في الدار والافراد اخو لا بيع
 فيه ولا خلة فيمن قراء بالرفع وقد لا تعم كما رأت رجل ابل حلف
 وفي الاثبات تخص لعدم موجب العموم لكنها أي التكرار المثبتة
 مطلقه على فرد غير معين وعندك ان في تعميم حتى قال بعموم
 الرقبة في الظهار قوله ما فتح من رقبة وقد خص منها الزينة
 اجماعا والخصوص دليل العموم فتحص الكافر قياسا قلنا الاخص
 اصلا لان الرقبة اسم البنية كما خلقها الله تعالى كذا في الصحاح
 على ان المطلق ينصرف الى الكامل واذا وصفت التكرار في الاثبات

مطلبة
 التكرار في موضع النفي تعميم
 وفي الاثبات تخص

المذكور

مطلبة
 اذا وصفت التكرار
 بصفة عامة تعميم

بصفة

بصفة عامة تعميم ضرورة وضعتها كقولها والله لا اكلم الا رجلا
 كوفيا فله ان يكلم جميع رجال الكوفة والله لا اقربكم الا بوقيا
 اقربكم فيه لم يصير مولى لانه يكلمه القربان في كل يوم ولهذا
 أي لكون التكرار تعميم بالصفة العامة اذا قال اي عبيدي
 فهو من قصر بوجه معا وقتف قرين اشخاص يعتقدون عليه
 لا آيا وصف بالظرب وهو عام والتكرار في هذا الاصطلاح
 حافيه اجماعا وكذا أي كالوصف العام اذا دخلت لام
 التعريف فيما لا يحتمل التعريف معني العهد بان لم يكن
 في جنس تلك النكر معهود اوجبت العموم نحو ان
 الان فان في خبره حتى يسقط اعتبار الجمعية اذا دخلت اللام
 على الجمع لانها في الاصل للعهد فاذا تعذر حمل على الجنس عملا
 بالدليل أي الجمعية والفردية فيبحث بتزوج امرأة اذا
 حلف لا يتزوج النساء لغير ركنها للجنس والتكرار اذا اعيدت
 معرفة كانت الثانية عين الاولى لدلالة العهد قال تافه
 فرعون الرسول أي الذي ذكر واذا اعيدت تركة كانت الثانية
 غير الاولى لانها لو انصرفت الى الاولى لتعينت من وجه والفرض
 خلافة والمعرفة اذا اعيدت معرفة كانت الثانية عين الاولى
 لدلالة العهد قال تافان مع العسر يسرا ان مع العسر يسرا
 قال بن عباس لن يغلب عسر يسرين واذا اعيدت تركة كانت

مطلبة
 اذا دخلت لام التعريف

الاصل العهد

مطلبة
 المعرفة اذا اعيدت
 التكرار او مع
 النكر او مع
 بيان ان العسر في حكمه
 فكان عسر واحد والعسر
 التكرار فكان عسرين
 يسرا ان مع العسر يسرا

واعلم ان هذا هو الاصل عند
الاطلاق وظلوا المقام من القوانين والا
فقد تعاد النكرة فكم مع عدم المخارج
كقولهم تعالى وهو الذي في السماء
التي وفي الارض التي وقد تعاد النكرة
مع عدم المخارج كقولهم تعالى
وهذا الكتاب الذي انزلنا مبارك الى قوله
ان تقولوا انما انزل الكتاب على
طائفتين من قبلنا وقد تعاد المرفوعة
مع النفاية كقولهم تعالى
وهو الذي انزل اليك الكتاب
الحق مصدقا لما بين يدينا
وقد تعاد النفاية مع عدم
المخارج كقولهم تعالى
نكلمك مع عدم المخارج كقولهم تعالى
انما انزلنا الكتاب على
طائفتين من قبلنا وقد تعاد
المرفوعة مع النفاية كقولهم
تعالى وهو الذي انزل اليك
الكتاب الحق مصدقا لما بين
يدينا وقد تعاد النفاية مع
عدم المخارج كقولهم تعالى
نكلمك مع عدم المخارج كقولهم
تعالى انما انزلنا الكتاب على
طائفتين من قبلنا وقد تعاد
المرفوعة مع النفاية كقولهم
تعالى وهو الذي انزل اليك
الكتاب الحق مصدقا لما بين
يدينا

الثانية غير الاولى لما مر وهذا عند عدم القرينة والاصل ان لا اعتبار
للاول وان الثاني ان كان نكرة فهو غير الاول مطلقا وان كان معرفة
فهو عين الاول مطلقا كما في التخيير فلو اقر بالف مقيد بصك
موقفي يجب لف وان اقر به منكرا يجب لفان عند
الاقام الا ان يتحد المجلس **وحا** اي المقدار الذي **ينتهي**
اليه الخصوص نوعان احدهما الواحد فيما هو فرد
بصفته او ما يحق به عطف على فرد مما هو جنس في الالها
كالمرأة والنساء الثاني الثلاثة فيما كان جمعا صيغة ومعني
كرجال او معنى كقوم لان ادنى الجمع ثلاثة **باجل** اهل اللغة
فيجوز تخصيصها اليها عند المصنف تبعا لنفي الاسلام والمختار
ان تنتهي تخصيصها واحد مطلقا وعليه الجمهور كما في الكشف
وقوله عليه السلام الاثنان فما فوقهما جماعة **عول** علي
للمواريث والوصايا او على سنة تقدم الامام فانه يتقدم
على الاثنان كالثلثة وانما حمل عليه لانه عليه السلام بعث لتعليم
الاحكام لا لبيان اللغات **واما المترك** لم يقل المترك
فيه لانه علم هذا القسم فلم يوافق المعنى **فما يتناول**
افرادا فردين فاكثر **مختلفة الحدود** فزعم العام **على سبيل**
البدل لا السمول **كالق** بضم القاف وفتحها الموضوع **للتخيير**
والظهر وحكمه التوقف فيه لكن يشترط التامل ليرتفع

بعض

فعله والاصل في كل
والاقتبال يقال قل
الشيء لا يقتضي جمعة
اذا انتقل وكلاهما موجود
في الجنس لا في الذات
والاصل في كل

بعض وجوهه للعمل به كما تامل علما ونا الفاء فوجدوه
والا على الجمع والانتقال وكلاهما في الجنس لانه يجمع في الرجم
وينقل **ولا عموم** اي لا يستعمل المترك في اكثر من معنى
واحد خلافا للنافع **واما الممول** فما ترجع من **المترك** السابق
بعض وجوهه اي معانيه **بنعالب الراي** اي بما يوجب الظن
لان او خبر واحد **وحكمه** وجوب العمل به على احتمال
الغلط والسهو كن وجدا قطن طهارته او خبر واحد
لزمه التوفيق به فلو تبين بخاسر اعاد **واما الظاهر** فقام
لكلام ظهر اي انضج **المراد به للمباح** اذا كان من اهل اللسان
بصيفته اي عجزد كما عها بلا تامل وسجي مثاله **وحكمه** وجوب
العمل بالذي ظهر منه على سبيل القطع عند عاقبة المتأخرين
حتى يثبت به الحدود والكفارات وينبغي ان يكون عمل الاختلاف
الظاهر العام ابا الخاص فلا خلاف في قطعته بمعنى الاحتمال عدم
البناء شي عن الدليل **واما النص** فاذا اد **وصوحا على الظاهر**
لمعني من المتكلم سباقا او سباقا وهو اخر الكلام **لا في نفس الصيغة**
وليس في اللفظ ما يدل عليه وصفا كقوله تعالى فاعلموا انما طلب لكم الا
فهم منه اباحة النكاح وبيان للعدد والكلام سيق للثاني بدليل
السياق وهو ان خفت لا تعدلوا فواحدة فالاية ظاهرة في
الاباحة نص في بيان العدد **وحكمه** وجوب العمل بما وضع

البا دخلت على
المقصود ١٣

السياق او الكلام
واعلم ان

بطريق القطع على احتمال اي وان كان فيه احتمال **تاويل هو اي**
 ذلك التاويل **في حين الجاز** فلا يخفى عن القطع **واما المفسر**
فازداد وضوحا على النص على وجه لا يبقى به احتمال
التاويل بمعنى في النص بان كان جلا فيني او في غيرم بان كان عاما
 فالحق ما سد باب التخصيص والاول يسمى ببيان التفسير والثاني
 ببيان التفسير **وحكم وجوب العمل به** قطعاً لكنه على احتمال
النسخ في حيث انه مفسر في الحكم **واما الحكم في الحكم المراد**
 وامتنع عن احتمال النسخ والتبديل بمعنى في ذاته كايات جود
 الصانع تعالى او بانقطاع الوحي الرسول والاول يسمى حكماً عينه
 والثاني لغيره **وحكم وجوب العمل به من احتمال ثم لما بين**
 هذه الاقسام بين امثلتها فقال **سقول واحل البيع**
وحرم الربا مثال للظاهر وللنص فانه ظاهرة التحليل
 والتحريم نص في التفارقة بين البيع والربا **فجد اللايكة**
كلهم اجمعون مثاله للمفسر فاللايكة عام وكلهم يقطع احتمال
 التخصيص فصار نصا واجمعون التفارقة فصار مفسراً **واما**
ابليس منقطع لانه جني **ان الله بكل شيء عليم** مثال للحكم
ويظهر اي كل من هذه الاربع موجب للحكم قطعاً لكن يظهر
التفاوت عند التعارض اي يصير اللد في تزركا بالاعلى
 يرجح النص على الظاهر والمفسر عليهما والحكم على الكل حتى قلنا

اذا

سمي فصل الحج
 مطلب البليسي جني

اذا تزوج امرأة الي شهر **انه منعه** لانكاح لانه قوله تزوجت
 نص في النكاح ويحتمل المتعة والي شهر مفسر المتعة لا يحتمل النكاح
 ثم ذكر اصداد هذه الاربع فقال **واما الخفي فما** اي لفظ خفي
مراد اي معناه بسبب **عارض** في غير الصيغة تأكيد للعارض
بان لا ينال ذلك المراد **الا بالطلب** تأكيد للنهي وعبارة التنقيح
 اخفى واحسن وهي فان خفي لعارض كمي خفيا وان خفي لنفسه
 فان ادرك عقلا فمشكل او لا بل نقلا فمحل او لا بل اصلا فمشابه
وحكم النظر فيه ليعلم ان خفاؤه لمنه او نقصان فيظهر
المراد كاية السرقه ظاهرة في ايجاب القطع في كل سارق خفية
في حق الطرار والنباش بعارض فيهما وهو اختصاصهما بالام
 اخر وتغاير الاسامي دليل على تغاير المعاني فطلبنا فوجدنا معنى
 السرقه كاملا في الطرار فيقطع ناقصا في النباش فلا ولو القبر
 في بيت مقفل في الاصح **واما الشكل فهو اللام الداخلي اشكال**
 بفتح الهمزة اي امثاله حيث لا يعرف الا بدليل يتميز به **وحكم اعتقاد**
الحقيقة فيما هو المراد به ثم الاقبال على الطلب والتامل فيه
 يعني التامل في نظيره من كلام العرب لافي تفسير الصيغة اذ الخفي
 كذلك **الي ان يتبين المراد** سقول تعالى فانوا احرككم اني شيتم اشتبه
 انه معاني من اين او كيف فبعد الطلب والتامل ظهر معاني كيف بقدرته
 الحث اذ الدبر موضع الفرث **واما الجمل فما** اوردت في المعاني

في قوله بعارض الاقام الثلاثة فان خفاها
 نفس الصفة والبالسية وقوله غير الصفة
 تأكيد للعارض وليس في شيء كقول لا ينال
 الا بالطلب
 وحاصل كافي التحريم انه لفظ بعد دفع المعاني
 الاستعمال مع العلم بالاشراك ولا معنى
 او يجوز هذا مجازة او يقتضي الى التام
 ولا يشك لكم ان مقتضى الاستعمال
 تعالى فانوا احرككم اني شيتم اشتبه
 كافي وكيف وان تامل فظهر
 بجزئية الحث وقوله الاذي

الجمل

أي تواردت على اللفظ بلا رجحان لاصحها مساوية كانت كالمشرك
 أو لا لهما متكلم لو وضع لغيرها عرف كالاسماء السبعة ويكفي إردغام
 معنيين **واشتبه المراد اشتباهها لا يترك نفس العبارة بل بالرجوع**
إلى الاستفسار من الحمل فلا يرد المتشابه لأنه لا يترك بالرجوع
 إلى الاستفسار ثم **الطلب ثم التأمل** أن أتيح اليكما وحكم
اعتقاد الحقيقة فيما هو المراد والتوقف فيه إلى أن يتبين
المراد ببيان الحمل كبيان الرسول الربا في الأشياء الستة
 من غير قصر عليها فبقى فيما وراها محلا فيطلب المراد أنه الحديث
 لأنه لا ي معنى حرم الربا فوجدناه القدر والجنس **والمصلحة**
والزكاة وضعا للدعا والنما وهي غير مرادين فيستفسر ببيان
 الرسول **وأما المتشابه فهو اسم لما انقطع رجاء** معرفة المراد
 منه في حقا دون الرسول **وحكم اعتقاد الحقيقة قبل الإصالة**
 أي قبل يوم القيمة إذا ابتلا في الآخرة **وهذا كالمقطعات في**
أوائل السور مثل الم تومن بها ولا نقول خلافا لأكثر المتأخرين
 كالصفات في نحو اليد والعين والأفعال كالترول وفي التحريم وكذا
 على إمكان دركه خلافا للحنفية وفي التنقيح فكما ابتلي من ضرب جهل
 بالامعان السير ابتلي الراسخ في العلم بالتوقف وهذا أعظمها
 بلوي وأعمها جدوي **وأما الحقيقة فاسم لكل لفظ بالجنس**
أريد به ما استعمل فيسمى وضع له خزانة المهل وما وضع ولم

والمراد بالتأمل التكلّف
 والاجتهاد في الفكر لتمييز
 المعنى عن أشغاله

يستعمل

يستعمل واللفظ والمجاز ثم لفظ الحقيقة مشرك على ذات الشيء وعلى
 اللفظ المستعمل فيما وضع له فالطلاق الحقيقة على اللفظ المذكور حقيقة
 لغوية أيضا وهو الراجح لأن الحقيقة اسم للذات لغة كذا في الكشف
 وفي التوضيح والطلاق بعض الناس الحقيقة والمجاز على المعنى أما
 مجازا ومن خطأ العوام وتعبير في التلويح بتعيين أنه مجاز وعمل
 على خطأ العوام من خطأ الخواص **وحكمتها وجود ما وضع له أي**
ثبوت حكمه قطعا خاصا كان أو عاما أمرا أو نهيا كقول تعالى يا أيها
 الذين آمنوا اركعوا وقولوا لا تقر بوا الزنا خاص في المأمور به والنهي
 عنه عام في المأمور والمنهي **وأما المجاز فاسم لما أي لللفظ أريد**
به لما وضع له لمناسبة بينهما أي بين ما وضع له اللفظ وبين غيره
 الذي أريد به خزانة ما لا مناسبة بينهما كاستعمال الأرض في السماء
 غلطا وخزانة العام المنقول كفضل لعدم المناسبة الشهوة بينهما
وحكم وجود ما استعير أي ثبوت الحكم لمعنى المتعار له خاصا
كان كقول تعالى أولاد حسنة النساء المراد الجاه وهو خاص **أو عاما**
 إذا اقترن به ما يفيد العموم كالصاع في الحديث الآتي ثم لا خلافا أنه
 لا يعم جميع ما يصلح له اللفظ من أنواع المجاز بل يعم جميع أفراد ذلك المعنى
 على الصحيح لما مر من أن الصيغة للعموم من غير تفرقة بين كونها مستعملة
 في المعاني الحقيقية أو المجازية **وقال الن فوي أي بعض اصحاب الأعم**
للمجاز لأنه ضروري والثابت بالضرورة ينقد بقدرها والاصح

في المذهب القول بعموم **وانا نقول ان عموم الحقيقة لم يكن لكونها حقيقة** والاما وجد حقيقة الا وهي عام بل لدلالة زائدة على ذلك وهي ادوات العموم ككونها كلمة في موضع النفي فكذلك المجاز وكذا يقال **ان ضروري وقد كثر في كتاب الله** والله منزعه عن الضرورة وهذا اي الجريان العموم في المجاز جعلنا لفظ الصاع في حديث ابن عمر لا يتبعوا الدرهم بالدرهمين ولا الصاع بالصاعين **عاما فيما حمله** من المعلوم وغيره باطلاق اسم المحل على المال مجاز لان حقيقة الصاع غير حادثة اجماعا ومن علامات الحقيقة انها لا تسقط **عن الشيء** اي لا يصح نفيها عنه بخلاف المجاز فالاب لا ينفي عن الولد والمجد يسمى ابا وينفي عنه **ومتي امكن العمل بها** اي بالحقيقة سقط المجاز لان الخلف لا يعارض الاصل **فيكون العقد** في قوله تعا ولكن يؤخذكم ما عهدتموه الايمان فكفارته **ما ينعقد** اي يرتبط فيخص في العقد كونهما ربط القسم بالمقسم عليه او الجزا بالشرط **دون العزم** اي قصد القلب كما قاله ان افنى حتى يكفر الغور ايضا وفاقلا اولى لقوم الي حقيقة بوجه لان الاصل العقد عقد الجبل ثم استعير لربط القائل ثم استعير لعزم القلب **ويكون النكاح** في قوله تعا ولا تنكحوا ما نكح اباؤكم **للمولى** عندها **دون العقد** كما قاله ان افنى لانه للمولى حقيقة وللعقد مجاز استدلالا لانه على حجة منه نفي بها الاب على الاين فيبقى من عقد عليها الاب تثبت حرماتها بالايجاع او بآبارة

منه
نحو ان
نص الصاع
بالايمان
بالصاعين

المجاز

المجاز مع الحقيقة في مقام النفي قاله السهسي شرح المتن **ويستعمل اجتماعهما** اي الحقيقة والمجاز **مرادين** اي مقصودين بالحكم **بلفظ واحد** كقولك لا تقتل اسدا وتريد اسدا ورجالا شجاعا وجوز ان افنى بدليل قوله تعا هبطوا الادم وحواء قلنا اللفظ للمعنى كالشوب للشخص والمجاز من الحقيقة كالعادية من الملك فاستحال اجتماعهما **لما استحال ان يكون الشوب الواحد على الالباس ملكا وعادية في زمن واحد** والاية من باب التغليب فيكون مجازا فقط باعتبارها كما افاده الهندى الفين قيد بكونهما مرادين لانه لا نزاع في جواز استعمال اللفظ في معناه مجازي يكون اللفظ للشيء من افرادة وهو المعبر عنه بعموم المجازي سيجي قريبا ومن النوع الذي على امتناع الجمع ما في الظهيرة لوقال لزوجته وامته اعتقتكما في طلاق زوجته وعنت امته اعتقت امته ولا تطلق زوجته وهو دل على عدم جواز الجمع في المعنى كالمفرد ثم ذكر الاربع مسائل المتفرقة على منع الجمع فقال **حيث ان الوحدة لا تتناول المولى والمولى اذا كان له معتق بفتح التاء واحد يستحق النصف** اي نصف الموصي به سواء كان الموصي به الثلث او اقل او اكثر عند الاجازة اذ عدم وارث ذكره ابن نجيم لانه لمعتق حقيقة وللمولى المولى المجاز **ولا يلحق غير المولى** كما قاله ان افنى حتى حد بالتفصيل من بقية الاثرية المسك لان الحقيقة للشيء ما العنب اذ اغلا ولا غير مجاز للماء **ولا يرد بنو ابيية**

مراد على ان الملك
قيل لا يصح النسبة لانه لا يستعمل في الثوب
اذا كان كونه الملك والعام حقيقة في زمن واحد
واما اذا كانا واحدا حقيقة والآخر مجازا
باعتبار ما افلا استحال ان يكون الشوب الواحد على الالباس ملكا وعادية في زمن واحد

وقال من ينفع بالعدل فيسبوا لهم عموما
ولو ادعى الابناء او ذكورا واناث يتخى التكرار
والاناث عند هذا وهو وادى قوله اناث
والاشياء

لا
اي ابنا فلان لانه للمصلي حقيقة ولغير مجاز وهذا عند الامام **ولا يبرأ**
المس باليد في قوله تعالى او لاسم الناس خلافا للشافعي **لان**
الحقيقة فيما سوى الاخير وهي الموالى والخمر والمصلي
والمجاز وهو الجماعة **فيه اي في الاخير** **راد** بالاجماع
حتى اهلوا الجنب التيمم بهذا النوع استدلالهم به
علي ان المس باليد ناقض **فلم يبق الاخر** وهو المجاز
في الثلاثة والحقيقة في الاخير **راد** بالاجماع حتى اهلوا
لجنب التيمم بهذا استدلالهم به على ان المس باليد
ناقض **فلم يبق الاخر** وهو المجاز في الثلاثة والحقيقة
في الاخير **راد** ليلزم الجمع بين الحقيقة والمجاز وقيل
ان **في الاستحسان** من الكفار على الابناء والموالي يدخل الفروع
فيلزم الجمع جوابه انما دخلوا لان **ظاهر الاسم** اي اسم الابناء
والموالي صار شبهة في حق الدم من ان يسفك والاداء
يثبت بآدنى شبهة ثم اشار الي ما يدعي الجواب فقال **خلافا**
الاستحسان على الاباء والامهات حيث لا يدخل الاجداد
والجدات اعم تعتبر هذه الشبهة لان هذا التنازل يعتبر
بطريق التبعية لا مطلقا فيليق بالفروع دون الاصول
فلا يكونون تبعاء واما حصة نكاح الجدات فتبطل بالاجماع
لا بالكتاب وانما يقع الخلف على الملك والاجازة فما اذا

حلف

انما يصح ان قال بن الكمال واستثنى ابن نجيم سبلا واحدة وهي سقوط
القضاء فانه لا يسقط عنه وان كان الاثر من يوم وليلة لانه بصفة
وان كان السكر من محظور فلا ينافي الخطاب بالاجماع ولهذا تكرر الكلام
الشع كلها وتصح عبادته كلها في الطلاق والعتاق والبيع والشراء
والاقرار كالصالح الا الردة فلا يحكم بكفره استحسانا والاقرار بالحدود
الخالصة وهو ما يحتمل الرجوع كالزنا وشرب الخمر وهو ابدع صحة
الاشهاد دقة نفسه ومنه علم ان شهادته وقضاؤه ولا يصحان
بالاولي قال ابن نجيم وجزم بانه لو زوج السكران صغيرة من غير كفوف
لا يصح ونقل في الاشياء اربعة اخرى والمستثنى عشرة **والهزل هو**
ان يراد بالشئ ما لم يوضع له ولا ما يصلح له اللفظ استعارة يعني
هو ان تذكر اللفظ قصدا ويراد به معناه الحقيقي ولا المجازي وهو ضد
الجد بكسر الجيم وهو ان يراد به احدهما اي ما وضع له حقيقة او كما هي
لي مجاز فالجد يكون حقيقة ويكون مجازا والهزل لا ولا **والهزل في اختيار**
الحكم وثبوت الرضا ولا ينافي الرضا بالميتة واختيار المباشرة
فان الهزل يتعام بصيغة الفقد مثلا باختياره ورضاه لكن لا يختارون
الحكم ولا يرضاه **فصار الهزل** يعني خيار الشرط في البيع ابدا فان
الخيار بعدم الرضا بحكم المبيع لا ينفس البيع **وشط** اي الهزل ان
يكون من حاشه ولها باللسان بان يقول اني ابيع هازلا **الا انه يشترط**
ذكره في العقد لان عن ضمهما ان يعتقد التاجر لزوم البيع فتلك المواضع
قبل العقد بخلاف خيار الشرط **والشبهة** انه يلجئ الى ان تاتي امر
باطنه بخلاف ظاهره لقولك اني اليك داري ومعناه جعلتك ظهرا
لا سكن بجاهك من صيانه ملكي **الهزل** في حق الاحكام فان توافقا
على الهزل باصل البيع وانفق على البناء اي بناء العقد على المواضع
يفسد البيع لعدم الرضا بالحكم فصار كالبيع بشرط الخيار الموير فلا
يمكن بالقبض وان اتفقا على الاعراض عن المواضع فالبيع صحيح
لازم والهزل باطل وان اتفقا على انه لم يحضر هاشم عند البيع من
البناء والاعراض او اختلفا في البناء على المواضع والاعراض عنها فالعقد
صحيح عند ابي حنيفة في المالين خلافا لهما فجعل ابو حنيفة صحة الاجازة في
لان اصل الصحة **وهي اعتبار المواضع** ما امكن الا ان يوجد ابنا قضها

وذكر في التلخيص ان الاقسام ثمانية وسبعين وان كان ذلك اي المواضع
في القدر اي الثمن فان اتفقا على الجدي العقد بالغا لکنهما تواضعا
على البيع بالفين على ان احدهما هزل فان اتفقا على الاعراض
المواضعة كان الثمن الفين لبطان الهزل باعراضهما وان اتفقا على
ان لم يحضرا شي من البناء والاعراض او اختلفا فالهزل باطل والتميم
للافتى صحيح عنده وعندهما العمل بالمواضعة واجب والالف
الذي هن لا به باطل لما مر ان الاصل عنده الجدي وعندهما المواضعة وان
اتفقا على البناء المواضعة فالثمن الفان عنده لانهم جدي في العقد
والعمل بالمواضعة يجعله شرطا فاسدا فيفسد البيع فكان العمل بالاصل
عند التعارض اولى من العمل بالوصف وان كان ذلك الهزل في الجنس
اي جنس الثمن بان تواضعا على حاية دينار وانما الثمن حاية درهم او
بالعكس فالبيع جائز بالمسمى في العقد على كل حال بالاتفاق وان كان الهزل
في المال فيه كالطلاق والعتاق والحيث والنذر والعفو في القصاص
فذكر كله صحيح والهزل باطل بالحديث وهو ثلاث مدهن جد والحق
الباقى بدلالة النص وان كان المال فيه اي فيما لا يحتمل الفسخ تبعاً كالنكاح
فان هن لا با صله اي اصل النكاح فالعقد لازم والهزل باطل لما مر وان
هزل بالقدر اي قدر المهر فان اتفقا على الاعراض فالنكاح الفان وان
اتفقا على البناء فالنكاح الفان لان النكاح لا يفسد بالشرط بخلاف
البيع وان اتفقا على ان لم يحضرا شي من البناء والاعراض واختلفا فيها
فالنكاح جائز بالف رواية محمد وقيل بالفين رواية ابو يوسف وقال الاصح
قياسا على البيع وان كان ذلك اي الهزل في الجنس بان تواضعا على دنانير
والمهر في الحقيقة دراهم فان اتفقا على الاعراض فالنكاح ماسي في العفو
وان اتفقا على البناء او اتفقا على ان لم يحضرا شي او اختلفا فيجب العمل
لان المهر تابع وان كان المال فيه فيما وضع فيه الهزل مقصودا بان
لا يثبت بلا ذكر كالتخلع والعتق على مال والصالح عن دم العمد فان هزل
باهله واتفقا على البناء والطلاق واقع والمال عندهم لان الهزل
لا يؤثر في التخلع اصلا عندهما لانه اختيار الشرط ولا يختلف المال عندهما
بالبناء والاعراض او بالاختلاف او بالسكون وعنده لا يقع الطلاق
بل يتعلق بمشيتها وان اعراضا عن المواضعة وقع الطلاق ووجب المال اتفاقا

وان اختلفا فالقول لمدي الاعراض وان سكتا لم يحضرا شي فهو جائز
والمال لازم اجماعا لبطان الهزل عندهما ولو حجان المد عنده فان كان الهزل
في القدر بان سميا الفين ووقع تواضعا على الف وان اتفقا على البناء
فندهما الطلاق واقع والمال لازم كله تبعاً للتخلع وعنده يجب على امر
المتقدم انه يتعلق الطلاق باختيارهما لمجمع المسمى على سبيل المد وان
اتفقا على ان لم يحضرا شي وقع الطلاق ووجب المال كله اتفاقا وان
وان كان الهزل في الجنس بان ذكر الدنانير ثلجته وعرضهما يجب
المسمى عندهما بكل حال اي في الوضوء الاربعة وعنده ان اتفقا على الاعراض
وجب المسمى وان اتفقا على البناء توقف الطلاق على قبولهما المسمى في
العقد وان اتفقا على ان لم يحضرا شي وجب المسمى وهو الدنانير
ووقع الطلاق وان اختلفا فالقول لمدي الاعراض لانه الاصل واما
تسليم الشفعة هزلا لا تقبل طلب الموائيد يبطلها وبعده يبطل
التسليم فتبقى الشفعة وكذا الاصل افيبقى الدين على حاله وان كان الهزل
في الاقرار بما يحتمل الفسخ كالبيع والنكاح فانه يحتمل الفسخ قبل التام
لا بعاه قاله ابن الكمال والتحقيق انه يحتمل الفسخ مطلقا لفسخه
بالردة قاله بن نجيم او بما لا يحتمله كالطلاق والعتاق فالهزل يبطل
اي الاقرار لان الهزل دليل الكذب كالاكراه والهزل بالردة تقول
الصحة له كغيره اي بالقول الذي هو لا به وهو الا لوهية للمصنف
لعدم اعتقاده ذلك بل يعنى الهزل كونه استعقافا بالدين ولو هزل
الكافر بكلمة الاسلام يجام بايمان كالمكره فلا يقبل بل محبس والسفوة وهو
خفة تعثر الانسان فتبعته على العمل بخلاف موجب الشرع وان
كان اصله شرعا ظاهرا ان كل فاسق سفيفه قاله بن نجيم وغيره وهو
اي ذلك العمل بخلاف موجب الشرع السرف والتبذير فان اصل البيع والحقاق
مشروع الا ان الاسراف وهو المجاوزة عن الحد حرام كالاسراف في الطعام
وذلك اي السفه لا يوجب خلافا في الاهلية لبغافور العقل ولا يمنع
شيئا من احكام الشرع فيطالب بكها ولا يمنع ماله عنه السفية في اول ما يبلغ
اجماعا ويبقى في يد من كان في يده بالنص وهو ولا توتو السفها المو الحكم
اي اموالهم اضاها الى الاوليا التصر فيها وانما اي السفه لا يوجب
الحج اصلا عند ابي حنيفة وكذا عندهما فيها لا يبطل الهزل كالعتاق

وفيما يظله كالبيع يحج عليه ويقول يفتي والسف وهو الخوج المديد
 وادناه ثلاثة ايام **وانه لا ينال في الاهلية والاحكام** لكنه من اسباب
 التخفيف بنفسه **مطلقا** او جب مشقة ام لا لكونه من اسباب المشقة
 غالبا بخلاف المرض حيث لم يتعلق الرخصة بنفسه **لانه متنوع** الى مرض
 وغيره فيؤثر السف في قصر ذوات الاربع وفي تأخير الصوم **لكن لما**
كان من الامور المختارة الحاصلة باختيار العبد ولم يكن موجبا ضرورة
لانهم مستدعية للافطار لا مكان ترك السف او الصوم مع السف قيل
 جواب لا اي اتي وحكم للسافر فليس قيل هذا للتضعيف اذا اجمعت صريحا
 وهو مسافر او بغير مسافر لا يباح له الفطر لتقرب بالشروع **بخلاف**
المرض فانه يحل له الفطر لانه سبب في لو اطر المسافر في المسئلة
 عدا كان قيام السف المبني للافطار شبهة فلا تجب الكفارة ولو اطر
 المقيم فسافر لا تسقط عنه الكفارة لتفرغها بالافطار بخلاف ما اذا مرض
 بعد الفطر مرضا جسيما فانها تسقط لاسماوى كالحبس **واحكام السف**
 اي الرخص المتعلقة به **ثبت بنفس الخوج** من العمان بالسنة المشهورة
 وان لم يتم السف **علة بعد** يعني كان العمان ان لا يثبت الحكم قبل تمام العلة
 لكن ترك بالسنة تخفيفا للرخصة في حق من قصد الثلاث فقط **والخطا** وهو
 وقوع الشيء على خلاف ما اريد وهو عذر مباح **حق الله تعالى** اذا حصل
 عن اجتهاد كالخطا في القبلة **ويصير شبهة في العقوبة حتى لا يات**
الخطا في الفتوى بعد الاجتهاد بل يستحق اجرا واحدا **ولا يواخذ**
 لوزفت اليه غير امراته **ولا بقصاص** لورى الى شخص يظنه صيدا
 وان اثم بترك القتب **ولم يجعل عذرا في حقوق العباد حتى وجب عليه**
ضمان العدو وان لورى الى شاة يظنها صيدا او اكل مال غيره يظنه مال
 ووجب به الدية لانها حق العبد **وحق قضاء** لادبانه **ويجب ان يعتد**
بيعه اذا صدقه على خطابه **خصمه** وليكن بعد فاسد البيع المكره قال
 بن نجيم والظاهر ما في التحريم ان بيع الهازل فلا يملكه بالقبض **والاكره**
 وهو حمل القبر على ما لا يرضاه **وهو على ثلاثة اقسام** اما ان يعلم الرضا
بعد الاختيار وهو المباح وهو الاكره بالقتل او يقطع العضو وبعد
 الرضا ولا يفسد الاختيار وهو الذي لا يباح كالاكره بالحبس او لا يعلم الرضا
 ولا يفسد الاختيار وهو ان يهرى مقيم بحبس ابنة او ابنة او زوجة وكل في

رحم محرم منه والاكره بجلته اي باقسامه لاينا في الخطاب والاهلية واذى
 المكره عليه يتروك بين فرض كمن اكره على اكل الميتة بالقتل فانه يفتقر عليه
 الاقدام وفطر اي فطور كالاكره على الزنا بالقتل فانه يحرم عليه الاقدام
 وابطاحه كالاكرام على افساد الصوم بالقتل فانه يباح له الفطر ورخصة كالاكره
 على اجراء كلمة الكفر والحق ان قسم الاباحة لا وجود له لانه اذا اكره على
 الافطار في رمضان فان كان مسافرا كان الافطار فرضا وان كان مقيما كان رخصة
 فان صبر حتى قتل شهيدا او قيامه في التقدير قاله بن نجيم ولا ينال في الاكره
 الاختيار فاذا عارضه اي الاختيار الفاسد اختيار صحيح وهو اختيار المفسر
 بالكسر وجب ترجيح الصحيح على الفاسد ففي الاقوال كالطلاق لا يصلح ان
 يكون المتكلم الة لغيره لان التكلم الغير لا يصح فاقتضى عليه فان كان القول
 مما ينسخ ولا يتوقف على الرضا لم يبطل بالكره كالطلاق ونحوه كاسلام الي
 وخلافه اسلام الذي لان اكرهه على الاسلام بحق فيبطل لما في التوقيع
 وغيره والحق انها شتان كما حررت في شرية التنوير وان كان القول بجملة
 اي الفسخ ويتوقف على الرضا كالبيع ونحوه كالاجارة يقتصر على المباشرين
 ايضا لانه يعتد فاسد العدم الرضا الذي هو رضى الذي هو شرط النفاذ
 فلو اجاز به زوال الاكره مريحا او دلالة مع ولا يصح كلها من المالمات
 وغيرها مع الاكره لان صحتها تعتد قيام الخبر به لانه خبر وقد قامت
 دلالة عدمه وهي الاكره والافعال كالاكره والزنا قسما ان احدهما كالاقوال
 فلا يصلح فيه كون الفاعل الة لغيره كالاكره والوطى اي الزنا فيقتصر الفعل
 على الفاعل لان الاكل بغير الغير لا يتصور وكذا الوطى بالة لغيره والثاني
 ما يصلح فيه كون الفاعل فيه الة لغيره كالاتا في النفس والمال فانه يمكن ان
 ياخذ المكره المكره فيصوب به نفسا او مالا فيختلف فيجب القصاص في العدم
 على المكره لا المكره **ويصير الفاعل الة للمال** وكذا الدية في الخطا **وجب**
على عاقلة المكره بالكسر والحرمان انواع اربعة حرمه لا تنكس في انفسه
 ولا يدخلها رخصة كالزنا بالمرأة لانه قتل الولد حكما وقيل للسام حقيقة
 ولا اجرم لان دليل الرخصة خوف الهلاك وهما في ذلك سواء واما زنا
 المرأة فما يحتمل الرخصة لان نسب الولد لا ينقطع عنها فلا يكون عزلة
 قتل النفس بخلاف زناه وحرمة تحمل السقوط اصل الحرة الحرة والميتة
 ولحم الخنزير فان الاكره المباحي سيجها حتى اجتمع اثم ان علم الاباحة

مطلق
 احوال انواع

والا فخرج ان لا ياتر لان الموضع خفي فيغدر بالجهل الا غير الملمح لعدم الضرورة
 لكن لا يجد لو شرب الخمر للشبهة بخلاف الكرم على القتل بالمسراة اقل فانه
 يقتص وحرمة لا تحتمل السقوط لكنها تحتمل الرخصة كاجب كلمة الكفر
 على اللسان بشرط اطمينان القلب بالايان ومن هذا ما يبرهن حقوق الله
 تعالى ومن هذا مثل افساد الصوم والصلاة والحج وقتل الجسد في الاحرام
 وحرمة تحتمل السقوط في الجملة باسقاط من لم تلحق لكنها لم تسقط بعقد
 الاكراه واحتملت الرخصة ايضا كتناول المضطرب بالغير فخر فيه بالاكراه
 الكامل لان حرمة النفس فوق حرمة المال ولهذا اي تكون فعل الكرم عليه
 رخصة اذا صبر في هذين القسمين وهي الثالثة والرابعة حتى قتل كان شهيدا
 لبذل نفسه لله وقد خرج كتابه رحمه الله بلفظ الشهيد رجاء ان يكون بصيرة
 على العالم كالشهيد باعتبار عدم انقطاع عمله رزقنا الله تعالى الشهادة
 والحسن وزيان عنه وكرم اديني وقد وقع بلطف الله تعالى الفراغ من تأليف
 هذا الشرح المختصر المسمى بافاضة الانوار على اصول المنار على روحه المعظم عداي
 الذين بنى على الامام بجامع بني امية بدمشق المحمد بعد اذان الثلث بمنارة الجاه
 المورث ليلة الجمعة واسطى ذو الحجة الحرام سنة اربع وخمسين والف وكنيت شريفة
 فيه في اواخر ذي القعدة تلك السنة فلان مدة تأليفه مدة المواقعة بلا ريب
 ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء وعن فوائده الغيب جعله الله تعالى

خالصا وجهه الكريم نافعاً يوم لا ينفع مال ولا
 بنون الا من اتى الله قلباً سليم ولا حول ولا قوة الا بالله
 اعلي العظم وكان الزايع في هذه النسخة
 تدار الخيس حقوق الكبر وخامس
 حامد الاخوة سنة عشر من وجاه
 والف على يد افق الوري الى
 الوفي عبد الكريم بن علي
 المنفي عام
 الله بلطفه
 الخفي
 ولعن دعا والسايرين بالخوف واصل الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

نسب النبي صلى الله عليه وسلم

وحما يتعين اثباته في هذا السقف اللطيف ذكر سلسلة نسبه الشريف
 فهو من معد بن عدنان الي عبد الله ابيه مصلح لا خلاف فيه وما حصل فيه
 فوق ذلك فعله الي الملك الديان لما رواه بن عباس رضي الله عنهما قال كان
 النبي صلى الله عليه وسلم اذا انقرب لم يجاوز معد بن عدنان فهو صلى الله
 عليه وسلم محمد بن عبد الله بن عبد المطلب ابن هاشم القائم من حقوق العدا
 عما وجب بن عبد مناف المنيف بقدره بن قصي الذي لا يستقيم الكرم
 اثاره بن كلاب الذي تاخر عن مبلغه في العز كليب وايل بن مرة الذي حلا
 في المحافل ذكرنا له من الفواضل ابن كعب الذي برأس قومه بئذ الموقوف
 بن كوي الذي رفع له لواء الحمد فهو بكل منقبة في الجود معروف بن غالب
 الذي غلب السحاب يايل اياذيه بن فهد الذي سارت الركبان باخباره عالية
 بن مالك الذي استرق رقاب الامرار بكراعي الاحسان بن النضر الذي فاق
 من ناظره في اوصاف شهدته له بعلوا الشان ابن كنانة الذي كان لا يصرقه
 صار في عن بذر الوفد لعفاته ابن خزيمة خازم العدي بقناته وببديهم
 بوثباته ونباته ابن العباس الذي اياسن من رام الحقوق به في زمانه
 ابن نضر الذي سما قومه بالشجاعة وفاق بئذ موفه واحسانه
 ابن تزار الذي كان يذهب الكثير يراة نزار ابن معد الذي كان يعد
 لكل ملته دخرا بن عدنان جد العرب العاربة على القول الصحيح المتصل
 نسبه الي اسماعيل الابن بن ابراهيم خليل الملك العلام المتصل نسبه
 الي نوح ثم الي شيث بن ادم علي نبينا وعليهم من الله افضل الصلاة
 واتي السلام

احكام الشرع تحت فرض و واجب وسنة وحرام ومكروه وجائز
فالغرض ما ثبت بدليل قطعي لا شبهة فيه يكفر جاحده ويثاب فاعله
ويعاقبه والواجب ما ثبت بدليل ظني وفيه شبهة يثاب فاعله
ويعاقب تاركه والسنة افعال النبي صلى الله عليه وسلم واقراره
وما قرره يثاب فاعله ويدام تاركها ولا يعاقب والمكروه
منها ما واضع عليه النبي صلى الله عليه وسلم والواجب ما ثبت
في الشرع ومنه بدليل قطعي يكفر مستحله ويثاب فاعله ويثاب
تاركه والمكروه الى الحرام اقرب وعند محمد كل مكروه حرام والمباح
فعله وتركه على السواء وكل امرئ ما نوى والله اعلم

نائلة قال في الاقناع

الكبائر الشرك بالله وقتل النفس المحرمه والكل الربا والحكم والقذف
بالزنا واللواط والكل مال اليتيم بغير حق والتولي يوم الزحف والزنا واللواط
وشرب كل مسكر وقطع الطريق والسرقة والكل اقوال الناس بالباطل
ودعواه ما ليس له وشهادة الزور والغيبه والنميمة واليمين
الغموس وترك الصلاة والقنوط من رحمة الله واساءة الظن بالله
والامتن من فكر الله وقطع الرحم والكبر والجلل والقيادة والديانة
ونكاح المحلل وهي المسام العدل وترك الحج من المستطيع ومنه الزكاة
والحكم بغير حق والرشوة فيه والفطر نهار رمضان بلا عذر والقول
على الله بلا علم وسب الصحابة والاسرار على العصيان وترك التنزيه
عن البول ونشوزها على زوجها والماقة به ولد من غيره وايتانها
في الدين وكتم العلم عن اهله وتصوير دين روج وايتان الكاهن والوف
وتصديقها والسجود لغير الله والوعاء الى بدعة او ضلالة والقبول التوج
والظهير والاكل والشرع في ائمة الذهب والفضة وجور الموصي
في وصيته ومنعه ميراثه وايضا وبيع الميراث واستحلال البيعة الى ام
وكتابة الربا وشهادته عليه وكونه ذي وجهين وادعاء لساغير
نسبه وغش الاحام الرعية وايتان البيهية وترك الجمعة لغير
عذر وسب الملك وغير ذلك والله اعلم

ويروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان الكتب
التي فيها اعمال الخلائق كلها تحت العرش فاذا كان يوم القيمة
تطأ تحت بالايمن والاشمال واول خط فيها اقراء كتابك
كفى بنفسك اليوم عليك حسيب وقد قيل شعر
بعثت حتى من الحياة بزوري قد تحيرت في جميع اموري
ذهب العمر في الضلال ضياعا واتى السيب منذرا بالقبور
خذتوني الشباب بان مشاطي وتولت بشاشتي وسروري
واحيائي من الاله اذا ما قتت فردا وهنكت لي شورتي
من لضعفي ومن لسوء مقامي يوم ادعي الى العليم الخبير
يا الهي قد مررت في اللهو عميري والى السيئات كان يكوري
فاقلني ما قد جنيت واخطأت واجبرني من عذاب السعيري

دعا المقلد بقرا صباحاً ومساءً عشرين مرّةً
وهو هذا

لا اله الا الله والله أكبر سبحان الله والحمد لله
والعظيم النبي لا اله الا هو الاول والاخر والظاهر والباطن
يحي ويميت وهو حي لا يموت بيده الخير وهو على كل
شيء قدير

